

بين روما ومكة

البابوات والإسلام

هاينز يواكيم فيشر



ترجمة: سامي أبو يحيى وفؤاد اسماعيل

هاينز يواكيم فيشر

بين روما ومكة

البابوات والإسلام

ترجمة: سامي أبو يحيى وفؤاد إسماعيل

مراجعة وتقديم: أ. د. خليل الشيخ

الطبعة الأولى 1431هـ - 2010م
حقوق الطبع محفوظة
© هيئة أبوظبي للثقافة والتراث (كلمة)

بين روما ومكة / البابوات والإسلام هاينز يواكيم فيشر

BP172.5C3 F5712 2010

Fischer, Heinz-Joachim, 1944

بين روما ومكة / تأليف هاينز يواكيم فيشر : ترجمة سامي أبو يحيى و فؤاد إسماعيل . - أبوظبي : هيئة أبوظبي للثقافة والتراث، كلمة، 2010
ص 441 : 17×24 سم.

ترجمة كتاب: Zwischen Rom und Mekka
die Papste und der Islam

تدك: 4-685-01-9948-978

1 - الإسلام - العلاقات الخارجية - الكنيسة الكاثوليكية.

2 - الإسلام و المسيحية.

أ - أبويحيى، سامي ب - إسماعيل، فؤاد

يتضمن هذا الكتاب ترجمة الأصل الألماني

Heinz-Joachim Fischer

Zwischen Rom Und Mekka

Copyright© 2009 by Heinz-Joachim Fischer, represented by A V A International GmbH, Germany www.
ava-international.de



كلمة
KALIMA

www.kalima.com

صرب: 2380 أبوظبي. الإمارات العربية المتحدة، هاتف: 468 6314 2 971، فاكس: 462 6314 2 971.



www.cultural.org.ae

الهيئة للثقافة والتراث
ABU DHABI CULTURE FOUNDATION

صرب: 2380 أبوظبي، الإمارات العربية المتحدة، هاتف: 300 6215 2 971، فاكس: 059 6336 2 971.

إن هيئة أبوظبي للثقافة والتراث « كلمة » غير مسؤولة عن آراء المؤلف وأفكاره، وتعتبر الآراء الواردة في هذا الكتاب عن آراء المؤلف وليس بالضرورة عن آراء الهيئة.

حقوق الترجمة العربية محفوظة لكلمة

يمنع نسخ أو استعمال أي جزء من هذا الكتاب بأي وسيلة تصويرية أو إلكترونية أو ميكانيكية بما فيه التسجيل الفوتوغرافي والتسجيل على أشرطة أو أقراص مدمجة أو أي وسيلة نشر أخرى بما فيها حفظ المعلومات واسترجاعها دون إذن خطي من الناشر.

بين روما ومكة
البابوات والإسلام

المحتويات

| | |
|---------|---|
| 9..... | تقديم |
| | الباب الأول/ |
| 19..... | ما هي جلية الأمر؟ |
| | الفصل الأول: |
| 21..... | من ثمّاراً إلى البابا بينيديكت السادس عشر- مقارنة شخصية |
| | الفصل الثاني: |
| | تبدل المركز القيادي الديموغرافي بين الديانات العالمية - |
| 37..... | في مكتب الشؤون الإحصائية التابع للفاثيكان |
| | الفصل الثالث: |
| 43..... | الدول الإسلامية ومنظمة المؤتمر الإسلامي - بيانات إحصائية |
| | الفصل الرابع: |
| 55..... | وضع المشكلة الراهن - أعباء تاريخية وأسس السياسة البابوية |
| | الفصل الخامس: |
| 69..... | ألمانيا بوصفها حالة خاصة - من متدينين إلى آخرين لا دينيين |
| | الفصل السادس: |
| 81..... | إيطاليا بوصفها حالة خاصة - البابا رئيساً روحياً لإيطاليا |
| | الفصل السابع: |
| 91..... | روما بوصفها حالة خاصة - الأسقف البابوي: مسجد روما ومراسيم تعميد |
| | الفصل الثامن: |
| 99..... | بواعث - موضوعات خلافية - نقاط احتكاك - حالات تصادم |

الباب الثاني /

109..... البابوات الأخيرون.

الفصل التاسع:

111..... بيوس الثاني عشر.

الفصل العاشر:

119..... يوحنا الثالث والعشرون.

الفصل الحادي عشر:

125..... بولص السادس والمجمع الثاني للفايكان - البيان المتعلق بالمسلمين.

الفصل الثاني عشر:

131..... بولص السادس والبيان الخاص بالحرية الدينية.

الفصل الثالث عشر:

139..... بولص السادس والقانون الدوغمائي الخاص بالوحي.

الفصل الرابع عشر:

147..... يوحنا بولص الثاني - مواجهاته الأولى مع الإسلام.

الفصل الخامس عشر:

157..... يوحنا بولص الثاني في الهند وأندونيسيا - الحوار الضروري بين الأديان.

الفصل السادس عشر:

169..... يوحنا بولص الثاني - حروب المتدينين وغيرهم - توجيهات للحوار.

الفصل السابع عشر:

179..... يوحنا بولص الثاني في «جغرافيا تاريخ الخلاص الإلهي».

الباب الثالث

191..... البابا بينيديكت السادس عشر.

الفصل الثامن عشر:

البابا بينيديكت السادس عشر في مدينة ريچينسبورغ -

293..... يوم صيفي لأحد مراسلي الفاتيكان

الفصل التاسع عشر:

205..... محاضرة ريچينسبورغ - لحظات من التحدي

الفصل العشرون:

نص خطاب بينيديكت السادس عشر في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2006م

215..... في جامعة ريچينسبورغ

الفصل الحادي والعشرون:

231..... ما بعد ريچينسبورغ - لهيب جهنمي في وجه بينيديكت السادس عشر

الفصل الثاني والعشرون:

247..... بدء الحوار - رسالة مفتوحة إلى البابا من 38 شخصية إسلامية

الفصل الثالث والعشرون:

261..... بينيديكت السادس عشر في تركيا

الفصل الرابع والعشرون:

273..... الحوار يتواصل - الإسلام والحداثة

الفصل الخامس والعشرون:

279..... الفاعلون الأساسيون لدى الفاتيكان في ميدان الحوار مع الإسلام

الفصل السادس والعشرون:

289..... مبادرات خاصة في البندقية وفي ألمانيا

الفصل السابع والعشرون:

297..... بعد جديد - رسالة مفتوحة أخرى إلى البابا من 138 شخصية إسلامية

الفصل الثامن والعشرون:

307..... أهل المملكة العربية السعودية في الفاتيكان

الفصل التاسع والعشرون:

شيعية وسنة في الفاتيكان - مثقفون في جامعة جريجوريانا البابوية في روما 315
الفصل الثلاثون:

الحوار الكبير: المنتدى الكاثوليكي - الإسلامي في روما

في الفترة من 04 الى 06 تشرين الثاني (نوفمبر) 2008م..... 325
الباب الرابع

نظريات بابوية - لمحات تاريخية - بابوات مناوئون للإسلام - شروحات سبينوزا..... 339
الفصل الحادي والثلاثون:

نظريات بابوية 341
الفصل الثاني والثلاثون:

ليو الرابع وأسوار الفاتيكان..... 353
الفصل الثالث والثلاثون:

أوربان الثاني - الحملتان الصليبيتان: الأولى و«الأخيرة»..... 365
الفصل الرابع والثلاثون:

ما هو سلمي بين الأديان - أمثلة الخاتم عند بوكاشيو..... 375
الفصل الخامس والثلاثون:

زعماء الحرب الغربيون بين عامي 1453 و 1571م

ألكسندر السادس وكليمنس السابع - فرسان رهبانية مالطا..... 385
الفصل السادس والثلاثون:

سبينوزا - المفكر التنويري الصارم للمسيحية ولغيرها من الديانات المستندة إلى الوحي
نظرة إلى المستقبل..... 399

ملاحظات 427

الإنترنت 428

قائمة المصادر..... 432

شكر وتقدير..... 440

تقديم

(1)

يرسم الباحث والناشر والمراسل الصحفي لـ «فرانكفورتر الجماينة» في حاضرة الفاتيكان منذ عام 1978 في مقدمة كتابه هذا الأجواء والمناخات التي قادته إلى الاهتمام بالإسلام، وهو الذي نشأ وترعرع في أجواء كاثوليكية خالصة.

تعود البداية إلى مطلع الستينيات من القرن الماضي، يوم كان فيشر تلميذاً في السابعة عشرة من عمره. فقد تعرّف إلى فتاة تركية مسلمة، كانت تقيم في برلين، وتتردد بين الحين والآخر على مدرسة «اليسوعيين الإنسانية الثانوية، التي تلقى فيها فيشر تعليمه الثانوي، وكان اختلافها إلى تلك المدرسة يعود، لأن عمّها، كان يريد لابنة أخته أن تنمو في أجواء محافظة. على الصعيد الأخلاقي شكّلت ثماراً نقطة التماس الأولى مع الإسلام، وبدأت له مختلفة بجمالها وأخلاقها. صحيح أنها اختفت من حياته بسرعة، لكنّها ظلّت تشكل لفيشر لحظة مترعة بالغموض والأسرار على المستوى الشخصي. وإن لفتت انتباهه إلى وجود الأتراك في ألمانيا. ومشكلات الاندماج مع الغرب، وجعلته يُقارن بين الأقلية التركية والأقليات الأوروبية الأخرى الموجودة في ألمانيا على هذا المستوى.

تنامي اهتمام فيشر بالإسلام بعد أن قرأ «ألف ليلة وليلة» التي دخلت إلى الوجدان الثقافي الغربي بعد أن قام أنطوان غالان عام 1701 بترجمتها إلى الفرنسية.

كان لهذا الكتاب تأثير واسع في السردية الأوروبية، وفي تشكيل صورة نمطية للعالم الإسلامي، مثلما كان له جاذبية كبرى نظراً لما يتحلّى به من سحر وغموض. ولما فيه من حكايات تتوالد، على نحو جمع بين المعقول واللامعقول. والحلم والواقع. ولما ترسمه الحكايات من شخصيات ظلّت محفورة في الوجدان الثقافي. وقد كان للكتاب تأثير واسع في كتابات الشاعر الألماني غوته (1749-1832م).

وكان من الطبيعي أن يُعجب فيشر بكتابات الألماني كارل ماي (1842-1912) الواسعة الانتشار.

وكارل ماي مؤلف غزير الإنتاج، له أعمال قصصية تتخذ طابع الرحلات يدور بعضها في فضاءات إسلامية، لم يسبق لماي أن زارها، ويرسم من خلال تلك القصص فضاء مليئاً بالاثارة.

وقد اتخذ كارل ماي لقصصه تلك بطلاً سماه كارا بن نمسي وهو اسم آثار تأويلات شتى، فرأى بعضهم أنّ كلمة كارا تركية تعني أسود، في حين رأى آخرون أنها اختصار لكلمة كارل. أما ابن نمسي فهو يعني الألماني منسوباً إلى النمسا.

وكارا بن نمسي رحالة، مغامر، شجاع، يتحرك في بلاد الإسلام، ويتغلب على كلّ ما يلقي من الصعوبات نظراً لما يمتلكه من قوة وسعة حيلة.

يرافق كارا بن نمسي دليل مسلم اسمه حاجي خلف عمر، وإن كان اسمه الكامل طويلاً وذا إيقاع غرائبي يبعث على السخرية. يتميز حاجي خلف بالإخلاص والوفاء والطيبة، وقد سعى لإقناع ابن نمسي كي يدخل الإسلام. لكنّ محاولاته هذه بدأت بالتراجع، ليبدأ حاجي خلف يقترب من المسيحية، نظراً لما يتمتع به صاحبه ابن نمسي من مواصفات، ثم ينتقل هو وعائلته إلى المسيحية انتقلاً رسمياً.

ولا يخفى أنّ الخطاب الذي تطرحه كتابات كارل ماي القصصية، يتماهى مع ما بلورته الثقافة الغربية من نزوعات كولونيالية، نحو الثقافات الأخرى الواقعة خارج مركزيتها، مثلما لا يخفى كذلك ما تنطوي عليه تلك النزوعات من شعور بالعظمة، مقابل ما تستشعره الثقافات الأخرى من عقدة النقص التاريخية.

(2)

تلقّى فيشر بعد عام 1963، أي بعد حصوله على شهادة الثانوية العامة الألمانية تعليماً لاهوتياً منظماً. فدرس في الجامعة البابوية في روما بادئ الأمر، لكنه أكمل دراساته في جامعة ميونيخ، فحصل عام 1973 على الدكتوراه فيها في الفلسفة الدينية.

ومنذ أن التحق في عام 1978 بالفاتيكان، ليكون مراسلاً صحفياً لواحدة من كبريات الصحف الألمانية، صار فيشر وثيق الصلة بعالم الباباوات، ومسائل الفاتيكان، لهذا فقد

أصدر كتابين عن البابا يوحنا بولس السادس والبابا الحالي بينديكت السادس عشر. صدر الأول عام 1998 والثاني عام 2005، إضافة إلى إصداره سلسلة من الكتب سماها سلسلة الكتب المحظورة، التي نشر فيها دراسات مُنعت في عصرها، وأثارت ضجة كبعض كتابات فولتير وسبينوزا، وفكتور هوغو وسبستيان برانديت.

صدر كتاب «بين روما ومكة. البابوات والإسلام» عام 2009. وهو خلاصة لعلاقة ممتدة مع الفاتيكان تتجاوز العشرين عاماً، أتيحت لفيشر أثناءها أن يكون على صلة عميقة بالفاتيكان وشخصياته، مثلما أُتيحت له فرصة مرافقة البابا يوحنا بولس السادس في رحلاته الكثيرة إلى العالم الإسلامي، ومرافقة البابا الحالي كذلك في رحلاته إلى هذا العالم. ولعل أهمية كتاب فيشر تكمن في أنه يطلع القارئ العربي، على المنظور التاريخي للعلاقة بين المسيحية والإسلام، من وجهة نظر باحث وثيق الصلة بعالم الفاتيكان.

لكن هذا الكتاب، على ما يبدو لي، أُلّف بعد المحاضرة التي ألقاها البابا الحالي في جامعة ريجسنبورغ، وهي الجامعة التي أمضى فيها السنوات الواقعة بين 1969 و1977، أستاذاً جامعياً يُدعى يوسف راتسينجر ونائباً للرئيس عام 1976م، بعد أن عمل في جامعات ألمانية في بون ومونستر وتوبنجن.

كانت محاضرة البابا «الإيمان والعقل والجامعة» وما أثارته من ردود فعل واسعة في العالم الإسلامي نقطة انطلاق للمؤلف ليقرأ هذه العلاقة بين المسيحية الكاثوليكية والإسلام، من منظور تاريخي مقارن، بصرف النظر عما يشوب هذا المنظور من إشكالات.

يتكون الكتاب من أربعة أبواب. أما الباب الأول الذي يتساءل فيه المؤلف عن جليّة الأمر ففيه حديث عن العالم الإسلامي والعالم الأوروبي وهو حديث عام، يتوقف فيه المؤلف عند رابطة العالم الإسلامي، ويشرح للقارئ الغربي أسباب قيامها، ويقارن بينها وبين الفاتيكان.

ليصل إلى نتيجة مفادها أنّ هذه الرابطة لا تشكل مرجعية على المستوى الديني، شبيهة بالمرجعية التي يمثلها الفاتيكان.. وفي هذا الباب يتحدث عن إيطاليا وألمانيا، ويسعى لإيضاح الأسس التي ترسم السياسة البابوية نحو الإسلام، فيبدأ بالحروب الصليبية، مشيراً

إلى الفتوحات الإسلامية وصولاً إلى حصار فيينا على يد العثمانيين عام 1529 ومحاولتهم احتلالها بعد ذلك بقرن ونصف. وفيشر يرى أنّ مناخاً عميقاً من التوترات أدى إلى نشوء عدم المعرفة بالإسلام وتاريخه وثقافته في الغرب، وهذا المناخ حال دون نشوء فهم سليم للإسلام.

في الباب الثاني «البابوات الأخيرون» يتحدث المؤلف عن البابوات المعاصرين ابتداءً من البابا بيوس الثاني عشر الذي تولى البابوية عام 1939 وانتهاءً بالبابا يوحنا بولس الثاني الذي تولى هذا المنصب عام 1978م.

يتبع فيشر تطور العلاقة بين البابوية والإسلام خلال أربعين سنة. لكنّ الملاحظ أنّ هذا الاستعراض لا يكاد يتنبه للعلاقة التي تشكلت بين العالم الإسلامي والغرب نتيجة للحركة الاستعمارية، وما رافقها من أبعاد. يتوقف فيشر عند البابا بيوس الثاني عشر، ويرى أنّ الإسلام لم يكن يشكل لهذا البابا، أثناء الحرب العالمية الثانية أمراً لافتاً. لأنّ علاقته باليهود هي التي شكّلت نقطة مركزية في تاريخه، لأنه أتهم بالتغاضي عن المذابح التي قام بها النازيون ضد اليهود.

يوضح فيشر بعد ذلك كيف بدأت العلاقة بين الفاتيكان والعالم الإسلامي تتنامى بالتدريج، وكيف بدأت العلاقات الدبلوماسية تنمو، وكيف بدأ الحوار بين الأديان على استحياء، ثم تنامي وتطور وكثر الحديث عن ضرورته ونتائجه وإخفاقاته وشيء من نجاحاته. وعرض فيشر لهذا الأمر يمزج بين العلاقات الدبلوماسية والأبعاد العقديّة. لكنّ فيشر يتوقف، ليشرح التوجه الجديد الذي بدأ يتشكل نحو الإسلام، ابتداءً من المجمع الفاتيكاني الثاني بين عامي (1962 - 1965). ويتوقف عند البيان الذي صدر في الثامن والعشرين من تشرين الأول عام 1965 بهذا الخصوص.

«إنّ الكنيسة تنظر إلى المسلمين أيضاً باحترام عظيم، فهم يعبدون الله الواحد، الحيّ الموجود بذاته، الرحيم، القادر، خالق السماوات والأرض الذي كلّّم البشر، إنهم يسعون بروح تامة إلى تسليم أنفسهم لمشيئة الله الخفيّة. مثل إبراهيم الذي سلم نفسه لله، والذي يسر العقيدة الإسلامية أن تستشهد به. ومع أنهم لا يعترفون بعيسى إلهاً، بل يعدونه نبياً،

كما يحترمون أمة العذراء. وبالإضافة إلى ذلك فإنهم ينتظرون يوم الدين الذي يبعث الله فيه جميع البشر من الموت ويحاسبهم» وكان من الطبيعي أن ينتهي هذا البيان، الذي يحاول تبيان القواسم المشتركة بين المسيحية والإسلام، إلى أن يدعو إلى وحب طرح الماضي جانباً، والسعي إلى التفاهم والوقوف معاً للدفاع من أجل العدالة الاجتماعية والقيم الأخلاقية ومن أجل السلام والحرية.

يُفرد الكتاب حيزاً واسعاً للحديث عن شخصية البابا السابق ورؤيته للأديان غير المسيحية. ويتوقف عند علاقته بالعالم الإسلامي، كزيارته للمسجد الأموي، وحواره مع الشباب المسلم في الدار البيضاء وزيارته لاندونيسيا وتركيا والهند وغير ذلك من البلدان، وهو يسعى إلى إيضاح الاستراتيجية التي كان يصدر البابا السابق عنها وإن كان فيشر يلمح إلى صعوبة الحوار مع الإسلام، كما سيوضح بالتفصيل في الباب الأخير، إذا لم يقم الإسلام بالإفادة من كتابات عصر التنوير وإذا لم يطرح الأسئلة التي طرحها فلاسفة التنوير على المسيحية. لأنّ التساؤلات هذه، كما يرى فيشر، ليس لها وجود في عالم الإسلام.

(3)

يحظى البابا الحالي بباب كامل من أبواب هذا الكتاب وهو الباب الثالث. بفصله الثلاثة عشر. فيتوقف فيشر عند المحاضرة الشهيرة التي ألقى في جامعة ريجنسبورغ في الثاني عشر من أيلول عام 2006 ويعرض لها من زوايا عدة.

يبدأ فيشر بالحديث عن التكوين العلمي للبابا، ويحلّل رؤيته للعلاقة بين الإيمان والعقل، وهو يسعى إلى تبيان الخيوط التي رسمت شخصية الأستاذ الجامعي، ورسمت شخصية اللاهوتي الذي تدرج حتى غداً رئيساً لأساقفة ميونيخ وكردينالاً، ويعقد (وإن كان ذلك يحدث في الباب الرابع) مقارنة بين يوسف راتسينجر وهانز كونغ، ويسمح إلى الظروف التي أدت إلى استبعاد الأخير من الوصول إلى البابوية والتي أدت إلى أن يتقدم راتسينجر، مشيراً إلى الفروقات بينهما، موضعاً على عجل، دعوة كونغ إلى بناء أخلاقيات عالمية، وملمحاً إلى اختلافات مع البابا في بعض المسائل.

يتساءل فيشر عن السبب الذي دعا البابا ليتوقف عند الحوار الذي دار بين أحد القياصرة البيزنطيين وذلك المثقف الفارسي المسلم والذي قال فيه القيصر:

«دُلّني حقاً على الحديد الذي جلّبه محمد. وسوف لا تجد إلا ما هو سيء وغير إنساني، مثل هذا الذي أمر به لنشر الدين، الذي بُلّغ به باستخدام السيف».

يقدم الكتاب نصّ المحاضرة وهوامشها وإيضاحات الفاتيكان بشأنها، ويشير إلى ردود الفعل في العالم الإسلامي على المستوى السياسي، ويظلّ فيشر يتساءل عن جدوى اختيار هذا الحوار، وأسباب العودة إليه، وعن دوره في دفع الحوار مع الإسلام قدماً أو في تعطيله.

يتوقف فيشر بعد ذلك عند الرسالة التي بعثت بها مائة وثمانين وثلاثون شخصية من العالم الإسلامي إلى البابا تحت عنوان «كلمة سواء» ويشير إلى ما تتحلّى به الكلمة من هدوء. ويشير إلى مناحات جديدة بدأت تعمل في الفاتيكان لدفع الحوار قدماً. لكنّ فيشر الذي يتحدث عن الشخصيات الجديدة في هذا الإطار، واستعدادها لبلورة استراتيجية جديدة، يعود ليقتبس في خاتمة المطاف ما كتبه البابا الحالي وهو يقدّم كتاباً لرئيس مجلس الشيوخ الطليان: «لماذا يجب علينا أن نسمي أنفسنا مسيحيين؟»

الذي يقول فيه.

«إن الحوار بين الأديان «بالمعنى الدقيق غير ممكن».

صحيح أنّ فيشر يحاول أن يشرح هذه الجملة وأن يوضح مدلولاتها، وأن يتّوغلّها، في إطار الحملة الجديدة لاستئناف الحوار مع الإسلام، إلا أنّ حديث البابا يؤكد ما سبق لأحد الدارسين الألمان وهو لودفيغ هاغمن Ludwig Hagemann أن أشار إليه في دراسته «مسيحية ضد الإسلام» عندما يبيّن في عنوان هذه الدراسة الفرعي أنّ الحوار بين الديانتين قد انتهى إلى الإخفاق. ولعلّ ما يشير إليه فيشر في هذا الإطار يجيء في إطار علاقات عامة تنهض بين آونة وأخرى، هنا أو هناك.

وقد أحس فيشر بهذا فتحدث بالتفصيل في الباب الرابع عن جهود بعض الباباوات في الحروب الصليبية. ولعلّ عرض فيشر لهذه الجهود، يشير إلى أبرز معوقات الحوار بين

الدينين، لأنه يومئ عبر ذلك إلى هذا الموروث التاريخي الثقيل.

يتحدث فيشر بعد هذه العلاقة التي كانت الكنيسة تسعى في أثنائها إلى بدورة تصور عن الإسلام، عن عصر التنوير، ويتوقف أولاً عند كتابات سبينوزا النقدية للدين، ويستعرض آراءه بخصوص الوحي والعقل والأخلاق ويرى أن أسئلته التي طرحها، تستدعي أن يقوم مفكرو الإسلام بطرحها على دينهم، لقيام روح تنويرية عقلانية في الإسلام. وهو يرى أن عدم قيام هذه الروح يشكل عقبة أمام الحوار المسيحي الإسلامي.

وإذا كان فيشر قد بدأ بالف ليلة وليلة وحكايات كارل ماي، فإنه يختتم هذا الباب بالحديث عن أمثلة الخواتم الثلاثة كما تبدو عند القاص الإيطالي جيوفاني بوكاتشيو (1313-1375) صاحب «ديكاميرون» وكما سيعرض لها المفكر والناقد المسرحي غولتهولد أفراميم لسنج (1729-1787) في مسرحيته «ناتان الحكيم».

تحدث الحكاية عن الخاتم الذي ظل ينتقل بين الأبناء، حتى وصل إلى يد أب عنده ثلاثة أبناء يحبهم جميعاً دون تفریق. لذا فإنه لم يستطع أن يعطي الخاتم إلى واحد منهم، وطلب من أحد الصاغة أن يصنع خاتميين آخرين مماثلين للخاتم الأصلي، على نحو لا يستطيع الوالد نفسه التفریق بين الأصل والخاتمين الجديدين.

من الواضح أن هذه الأمثلة تتحدث عن الأديان الثلاثة، وترى أنها جميعاً من الله. لكنها ترى، كما يقول هاغمن في قراءته للحكاية، أنه يصعب الفصل فيها على المستوى النظري، أما الأمر الجوهرى فيتمثل في كيف يتعامل معتنقوها مع الناس على المستوى العملي. لكن هذه الأمثلة دالة في سياق الحوار بين الأديان، فهي من جهة تبين أن الحوار يمكن أن يتم في المسائل التي تنظم الحياة، وتقع في باب الأخلاقيات العامة، أما الحوار في العقيدة، وفي الجوهر الإلهي للدين، فيبدو، في ضوء الأمثلة - متعذراً تماماً - لأن كل واحد يتمسك بخاتمه، ويوقن بأنه الخاتم الحقيقي.

أ. د خليل الشيخ

جامعة اليرموك

نهاية شباط 2010

توطئة (بكلمات مقتبسة)

«يقف العالم الإسلامي في الآونة الراهنة بإلحاح بالغ أمام مهمة مشابهة لتلك التي كانت ماثلة أمام أعين المسيحيين منذ عصر التنوير . وقد وجد المجمع الثاني للفاتيكان بخصوصها حلولاً محددة بدقة، وكان ذلك ثمرة للبحث المضني لمدة طويلة خلال انعقاد جلساته بين عامي 1962م و1965م».

(من الخطاب التقليدي الذي اعتاد البابا بينديكت السادس عشر إلقاءه على نحو دوري بتاريخ 22 كانون الأول (ديسمبر) 2006م، بمناسبة انتهاء العام، أمام أعضاء حكومة الفاتيكان في روما).

«أقول للعالم الإسلامي : بأننا نبحث عن طريق للسير نحو الأمام، وبما يؤدي إلى الحفاظ على مصالح الجميع في جو من الاحترام المتبادل . وأتوجه إلى القادة السياسيين على هذا الكوكب، الذين يودون ررع الأزمات أو تحميل الغرب مسؤولية مشكلاتهم الذاتية لأقول لهم: عليكم التفكير بأن شعوبكم تقيّمكم بالاستناد إلى ما تنجزونه، لا إلى ما تقومون بتدميره . ولكننا سنمد أيادينا للمصافحة، إذا كنتم مستعدين لبسط أيديكم».

(من الخطاب الافتتاحي للرئيس الأميركي باراك أوباما، بمناسبة تسلمه مهام منصبه بتاريخ 20 كانون الثاني (يناير) 2009م).

الباب الأول

ما هي جليّة الأمر؟

الفصل الأول

من تمارا إلى البابا بينديكت السادس عشر

مقاربة شخصية

ليس ثمة علاقة بين تمارا والبابا، ولا رابط بينهما في حقيقة الأمر. أما بالنسبة لي فإن هنالك رابطاً يربطني بها. فالإنسانة التي شكلت حبي الأول الكبير هي التي تدعى تمارا، وكانت مسلمة تنتمي إلى عائلة تركية.

كنت آنذاك في السابعة عشرة وقد حظيت بتربية كاثوليكية تنسم بالركة ونشأت في برلين، في شرقها باديء ذي بدء ثم في غربها، فالقسم الشرقي من المدينة كان تابعاً للاتحاد السوفييتي، وهكذا أصبحت برلين الشرقية عاصمة جمهورية ألمانيا الديمقراطية. وفيها كان لا بد لوالدي من الدفاع عن حرية تلقي دروس التعليم الديني، في مواجهة مدرسين متحمسين للشيوعية. أما في برلين الغربية فقد كان الناس في حقبة الستينات يتمتعون بكافة الحريات، باستثناء حريتي في التواصل مع تمارا. لقد تعرفت عليها في «أكاديمية برمانا» ولاسم هذه الأكاديمية وقع ينم عن الطراز القديم. (كانت برمانا في السابق مدرسة في إحدى الثانويات).

لقد كانت التسمية بحد ذاتها فكرة تفتقت عن دهاء أتباع الطريقة الرهبانية في برلين، وهم اليسوعيون الأذكاء الذين كانوا يشرفون على مدرستي الثانوية «كلية كانيزيوس»، الواقعة في حي تيرجارتن من مدينة برلين، التي انقسمت مرحلة التعليم الثانوي فيها إلى صفوف دنيا وعليا. وتبنت الراهبات المدرسات في مدارس البنات الثانوية الموازية الفكرة ذاتها، بغرض الجمع بين تلاميذ وتلميذات المراحل التعليمية العليا في ندوات تعليمية كانت تنظم تحت إشراف متحفظ، استناداً إلى الانخراط المشترك للجنسين في مرحلة التعليم المدرسي العالي.

فتبنتي تمارا، لأنها كانت ذات جمال طبيعي رائع، غير أن العلاقة لم تتجاوز النظرات المتبادلة، فعمها الذي كانت تعيش في كنفه، وهو تاجر سجاد غني في المنطقة الغربية، كان كما أعلمتني متشدداً إلى أبعد الحدود، وحريصاً للغاية على مراعاة تقاليد الحشمة

والفضيلة. وقالت لي إنني أفهم ما تعنيه، وأن عمّها لا يأمن على ابنة أخيه سوى أتباع هذه الجماعة الدينية في سلك التعليم.

ولهذا سمح لها أن تأتي بين الحين والآخر إلى أكاديمية بريماننا، دون أن تثير بأي حال من الأحوال شكوكا بتصرفات منهورة في التعامل مع التلاميذ. كان عمها المسلم يرى في الأخلاقيات الكاثوليكية بعض التقارب مع توجهاته. ولم يكن بوسع تمارا أن تحيّب آمال عائلتها على الإطلاق. كما ذكرت لي يومها. وهكذا فان تحفظها كان يؤدي إلى زيادة احساسني بالحب الرومانسي نحوها، ولكن لبضعة أشهر فقط، مما يعني أن أولى علاقاتي الكاثوليكية - الإسلامية الرقيقة تلاشت قبل أن تشهد بدايتها الحقيقية.

أما علاقتي الأولى بعالم الإسلام، فتكونت في حقيقة الأمر بمجرد أن أوشكت على تعلم القراءة، حيث بدأت بقراءة كتاب: «أجمل الحكايات من ألف ليلة وليلة». ولا أزال الى الساعة أرى أمامي هذا الكتاب الذي بليّ من كثرة قراءته، مجلدا بغلاف أبيض. ولم ترد فيه حسب ما أتذكر أية مضامين دينية تبشيرية. ولا أستطيع التذكر أنني قرأت فيه شيئا عن ممارسات عنف لها دوافع دينية.

حكايات هذا الكتاب الرائعة العجيبة ممحورت حول ثقافة ساحرة، ففيها أناس محبوبون على نحو استثنائي هنا، وأناس يثيرون الذعر هناك، وهما فئتان بينهما حدود وفواصل. ويتم ذلك بأسلوب سرديّ كان يغذي مخيلة الصغار بوفرة، في الحقبة الزمنية التي سبقت انتشار أجهزة التلفزيون وطغيان براجمها على كل شيء. من خلال قراءتي وحدث أن الحكايات العربية أشد طرافة وأكثر أهميّة بكثير من القصص الخرافية الألمانية، ومن الأساطير الكاثوليكية ذات الصلة بالأبطال وأصحاب القداسات.

لقد انطبع في مخيلتي شخصيات الحكايات من أمثال: هارون الرشيد وشهرزاد وعلي بابا وعلاء الدين، الذي طفحت رغبتي في الحصول على مصباحه السحري. وتحولت بغداد إلى أسطورة يتوق إليها الأطفال، وإلى حاضرة لأحلامهم ومشاعرهم الطافحة بالشوق والحنين. كان عالم المغامرات المنعكس من «ألف ليلة وليلة» مثيرا وجذابا يخلب اللب، بما فيه من حوريات الجنة والشياطين الأشرار، والمهرّجين واللصوص، والشطار

المأهرين والكسالى.

بعد بضعة أعوام من انشغالي بقراءة هذه الحكايات أورد كارل ماي، الذي عاش من سنة 1842 إلى 1912م، والذي يعد من أعظم الكتاب الألمان نجاحا وإثارة للدهشة - أورد في مؤلفاته بشكل خفي دروسا حول التعامل مع العرب والمسلمين، فكان لما ألفه تأثير مستمر في الصورة التي تكوّنت لدى أجيال الشباب في القرنين التاسع عشر والعشرين، حول هذه الشعوب الأجنبية المسلمة، التي تعيش في تلك المناطق بين وهاد البلقان وبغداد واسطنبول.

وأورد في مجلداته الضخمة ما يثير الإحساس بالإقدام على المعامرات وحب الاستطلاع، إضافة إلى الشعور بالأمان. فالرجل الألماني المسمى «كارا بن نمسي» وهو الشخصية الرئيسية في مؤلفاته كان هو الغالب والمتصر دائما في حالات الحرج والارتباك والخطر، دون إبداء أي اهتمام في التطابق الدقيق مع الواقع السياسي. لقد دغدغ عواطف وعواطف أبناء جيلي هذا الشعور بالتفوق النابع من روح الروايات التي كتبها كارل ماي، والتي بلغ حجمها آلاف الصفحات، ساردا فيها حكايات من شرق العالم وغربه.

وتزايدت وتيرة الشعور بالتفوق الغربي عبر ظهور شخصية الخادم العربي المسلم المخلص، الذي أسماه الكاتب: «حاجي عمر خلف عمر بن حاجي أبو العباس بن حاجي داود الجسارة». فكان تلفظ أي تلميذ لهذا الاسم الطويل والمعقد، في أحد الصفوف الثانوية الدنيا في ألمانيا خلال حقبة الخمسينات والستينات من القرن الماضي، يدل على مدى القدرة الواسعة لذلك التلميذ على الحفظ.

وماعدا ذلك فلم يكن من المرغوب فيه إبداء اهتمام بتعمق أكبر في المسائل ذات الصلة بالبلدان والشعوب والديانات في منطقتي البلقان والشرق الأوسط. وكان من الصعب أيضا أن يتمكن أحد من الإمام العميق في هذه الشؤون. ولم يملك القراء شعور بالخوف من هؤلاء الأجانب في تلك المناطق. فما هي دواعي الخوف منهم؟، لقد أبرمت جمهورية ألمانيا الاتحادية اتفاقية مع تركيا لاستقدام عمال أترك عام 1961م، أي في العام الذي بلغت فيه سبع عشرة سنة من عمري، وقد تعرفت فيه على ثمارا،

علما بأن هذا الأمر لا علاقة له بها.

لم يدرك أحد في ذلك الحين التداعيات، التي قد يسفر عنها تدفق الآلاف بل عشرات الآلاف من الشباب الأتراك المسلمين - وليس من مسيحيي جنوب أوروبا - إلى ألمانيا. ولو كان ثمة أحد ينعم التفكير في تأثيرات الهجرة طويلة المدى، فانه كان سينطلق من الاندماج الهادئ للمهاجرين البولنديين في منطقة الرور الألمانية وفي برلين أيضا في القرن التاسع عشر. في هذا السياق أقول ان بعض أسماء زملائي من تلامذة المدرسة التي تعلمت فيها، كانت تنتهي بمقطع «إينسكي»، ذي الوقع البولندي. لكن أولئك التلاميذ كانوا يتحدثون اللغة الألمانية بلهجة برلينية مثلي. ويمكن الحديث في السياق ذاته عن العمال الإيطاليين، الذين وفدوا إلى ألمانيا في العهد القيصري. ففي عام 1891م بلغ عدد المشتغلين منهم في معامل إنتاج أحجار الطوب ستة آلاف إيطالي في ميونيخ وحدها، التي كانت آنذاك عاصمة لمملكة بافاريا.

وهناك حكاية أخرى كانت تروى في برلين مفادها أنه إبان فترة حكم الرايخ الألماني الثالث بدءا من عام 1933م هرب بعض الألمان من ملاحقات الحكم النازي إلى تركيا، وعملوا هناك استنادا إلى مؤهلاتهم وكفاءاتهم أساتذة في جامعات اسطنبول وأنقرة، واستقبلوا بالترحيب في تركيا بناء على خدماتهم في مجالات الإصلاح الضريبي أو كمستشارين، غير أن معظمهم انتقلوا للعمل في الولايات المتحدة الأمريكية، أو عادوا إلى ألمانيا.

واشتهر منهم على سبيل المثال إيرنست رويتر (1889-1953م) الذي تحول من عامل في تركيا بعد أن أجبر على الهجرة إليها، إلى عمدة برلين متمتعا بسمعة أسطورية. وفي حالات القلب التي سادت في فترة الحرب العالمية الثانية، تم تهجير 300 ألف إيطالي إلى ألمانيا عمال سخرة، غير أن معظمهم عادوا إلى بلادهم بعد انتهاء الحرب. لم تشكل قضايا هجرة واندماج الأجانب المسيحيين وغير المسيحيين حينذاك موضوعات ذات شأن على الصعيد السياسي. ولكن العلاقات والاتصالات عبر الحدود لم تزل قائمة.

يوسف راتسينجر والكليشيات الكاثوليكية

لماذا أتطرق إلى انطباعات شبابي هذه في كتاب عن البابوات والمسلمين؟، إنها تتطابق بقدر يكبر أو يصغر مع كليشيات برينة لا ضرر منها، كانت متداولة قبل أن أخوض معظم تجاربي الفاعلة مع شواهد الحضارة الإسلامية العظيمة. ربما يعود السبب إلى وجوب إقلاع الكثيرين في ألمانيا عن الاستمرار في الاستناد إلى قصة «ألف ليلة وليلة» أو «حكايات كارل ماي» أو ما شابه ذلك من أوهام الخيال، لكي يدركوا حقيقة واقع المسلمين كجيران لهم أو مواطنين معهم.

لكنني أبدأ بالتطرق إلى تلك الانطباعات، لأنها كانت متماهية مع التصورات الكاثوليكية الشائعة عن الإسلام في ذلك الحين، ولأنني استندت إلى مسوّغ وجيه آخر: وهو أنني وجدت أن راتسينجر، الذي تقلد منذ نيسان (أبريل) 2005م منصب البابا وسمي بينديكت السادس عشر كانت لديه صورة غامضة مهلهلة وحيثيات إدراك مشوّهة عن الإسلام، عندما كان في العقود الزمنية الأولى من عمره.

لقد ربطتني علاقة شخصية بيوسف راتسينجر منذ عام 1976م، وهي فترة زمنية طويلة كان يقوم فيها بمهام أستاذ في علم اللاهوت وأسقف أعلى لمدينتيّ ميونيخ وفرايزنج وكاردينال مفوض لإدارة هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة في روما. ومن خلال ارتباطي معه بعلاقة شخصية في تلك الفترة لم أجد أن ما لديه من المعرفة عن الإسلام كان يتعدى ما ذكر بصورة جوهرية، كما لم أجدته يتمتع بفكر متعمق عن عالم الإسلام، وهذا ما أكده لي آخرون ممن كانوا يعرفونه جيّداً.

وفضلاً عن ذلك فإن المرء لا يجانب الصواب عندما يعتقد بأن فهم البابوات الآخرين في العصر الحديث للإسلام والمسلمين، كان مشوشاً وواهماً أيضاً، ويتسم بمواقف متحفظة معدّة سلفاً.

ويسري هذا على كل من: البابا بيوس الثاني عشر الذي ولد عام 1876، وشغل مهام منصبه من عام (1939 إلى عام 1958م)، والبابا يوحنا الثالث والعشرين المولود عام 1881 (1958 – 1963م)، والبابا بولص السادس المولود عام 1897، (1963 – 1978م)، والبابا يوحنا

بولص الثاني المولود عام 1920، (1978 - 2005 م). فلم تتكون صورة الإسلام والمسلمين لديهم بالاستناد الى معلومات تاريخية علمية، بل اعتمادا على ما عكسته تلك الصورة الجوفاء الشائعة في الأوساط الكاثوليكية الأوروبية، مع بعض الكليشيهات المشحونة بمعلومات تفتقر الى الدقة.

ومن المفارقات الغريبة حقا أن بيوس الحادي عشر المولود عام 1857م، والذي شغل مهام منصبه بين عامي 1922 و 1939م، كان قد عيّن في بادئ الأمر أسقفا إسميا لمنطقة ليبانتو. ولم يلاحظ إلا القليلون بأن معركة بحرية هامة وقعت في السابع من تشرين الأول (أكتوبر) 1571م في بلدة ليبانتو، التي تسمى اليوم نافباكتوس، والتي تقع على معبر خليج باتراس الموصل الى خليج كورينت في اليونان.

في تلك المعركة انتصرت تلك القوى المسيحية المتكتلة في «الحلف المقدس» بقيادة «خوان دي أوستريا» (خوان النمساوي) بمشاركة إسبانية على الأتراك، مما يعني أن البابا انتصر على السلطان العثماني. وبهذا تقوّضت أسطورة كانت ترغم آنذاك بأن العثمانيين لا يهزمون، وتلاشى معها الحلم بتأسيس قوة بحرية إسلامية عالمية.

لكن بيوس الحادي عشر لم يعد يفكر طيلة عهده البابوي بهذا الموضوع، وبدا الدين الإسلامي العالمي في فترة بابويته، وهي فترة طفولة وشباب البابا بينيديكت السادس عشر، في سنوات العشرينات والثلاثينات، في حالة سبات. ولم تكن المعلومات عن الإسلام تستقى بشكل عام في البداية إلا من الحكايات الخرافية الشرقية، ثم من مؤلفات «كارل ماي»، إذ لم تتوفر مصادر أخرى.

ولد يوسف راتسينجر في السادس عشر من نيسان (أبريل) 1927م في بلدة «ماركتل» الواقعة على نهر «إن»، ونشأ في ريف ولاية بافاريا، الذي ينتمي سكانه الى المذهب الكاثوليكي. وقد ابتليت مناطق هذا الريف البافاري بتداعيات الحكم النازي (بدأ من عام 1933م)، وبويلات الحرب العالمية الثانية، دون أن تكون لويلاتها علاقة بالهلال الإسلامي. فلم تكن هناك مآذن لمساجد إسلامية تنافس أبراج الكنائس في تلك البقاع الواقعة أمام جبال الألب.

لم يرد في السيرة الذاتية التي أعدها الكاردينال يوسف راتسينجر، تحت عنوان: «حياتي، ذكريات (1927-1977م)» أي شيء عن الإسلام والمسلمين.

وبصفتي صحفيا على درجة من المهنية فقد أجريت بين عامي 1976 و 2005م حوارات كثيرة مع البروفسور يوسف راتسينجر، الذي كان يشغل منصب كاردينال في ذات الوقت. ولم يتطرق في أحاديثه الى مواضيع حول الإسلام والمسلمين والمساجد خلال فترة زمنية طويلة، إلا على نحو هامشي. كان تصرفه في الفترة التي أحرقت معه فيها الحوارات يمثل الموقف النمطي، لأحد المتخصصين في علم اللاهوت الكاثوليكي ولأحد قادة الكنيسة. ونظرا لتخصصه في علم اللاهوت فإنه ولا شك لم يكن يجهل الفلاسفة المسلمين في العصور الوسطى، مثل ابن رشد، كونه شارحا لآراء أرسطو، وابن سينا بوصفه عالما. وبصفته استاذًا جامعيًا لمادة المذهبية الموضوع الرئيسي في علم العقيدة الكاثوليكية، ومتخصصًا في أصول علم اللاهوت التي يركز عليها علم العقيدة المبني على علاقة متوترة بين الإيمان والعقل، فإنه لم يكن بالضرورة خبيرًا متضلعا من التاريخ عموما وتاريخ الكنيسة على وجه العموم.

لقد تضمنت باكورة أعماله الفكرية بين عامي 1954 و 1959م دراسات عن أهم الآباء الروحيين للكنيسة اللاتينية في التاريخ القديم مثل أوغوستينوس (354 - 430م) من بلدة «هيو» الواقعة في شمال إفريقيا، والتي كانت نصرانية في البداية ثم مسلمة بعد ذلك [X]. [هي اليوم مدينة عنابة الجزائرية]

كما تضمنت أعماله أيضا دراسة عن المعلم الكنسي في العصور الوسطى «بونافيتورا (1221 - 1374م)، الذي كان ينتمي الى طريقة «فرانتس فون أسيسي» الرهبانية.

ويستدل من دراساته على أنه أدرك مجريات التطور في العلاقة بين الإيمان والأصول المذهبية في السياق التاريخي لها، ولم ينظر اليها كصرح عظيم جامد تحدر من الأبدية. وهكذا فإن يوسف راتسينجر، اقرب من الإسلام بوصفه لاهوتيا من خلال أعماله الفكرية المتصلة بالدراسات الإنسانية.

حروب مقدسة

من البديهي أن البروفسور راتسينجر كان واثقا من إلمامه بتفاصيل المجابهات بين الكنيسة والمسجد، بين المسيحيين والمسلمين، وبين البابوات والقوى الإسلامية. ومن المعروف أنه لم يكن يرى في تعبيرات مثل «حملة صليبية» أو «حرب مقدسة»، سوى شعارات مختصرة لاذعة، تستخدم لمجابهة الطرف الآخر واللمز منه في نقاش ما، ولا يمكن أن تؤدي في واقع الأمر إلى التنامي معرفيا. وبدلا له أن زيادة المعلومات تتطلب وجوب التعمق في تاريخ الأديان وجوهرها. ومهما كان الأمر في هذا السياق، فقد تجلّى في الأفق إنفتاح حقل واسع مليء بالتساؤلات والتأملات.

فهل تعد رحلات الحجاج المسيحيين المسلّحين إلى القدس في العصور الوسطى (بدءا من القرن الحادي عشر حتى نهاية القرن الثالث عشر) في مغزاها الكامل الوحيد مثلا حروبا مقدسة خاضها المسيحيون ضد غير المؤمنين؟ (أنظر الفصل الثالث والثلاثين)، وهل كانت تلك الرحلات بمثابة الرد على توسع الإسلام في جهاده ضد غير المؤمنين خلال العقود الزمنية السابقة في المناطق المسيحية في آسيا وإفريقيا وأوروبا؟ (أنظر الفصل الثاني والثلاثين)، إن الأمر كان يتعلق بأكثر من ذلك:

فمؤرّخو الكنيسة الكاثوليك أنفسهم لم يترددوا في تبني رؤية مفادها، أن حملات الحروب الصليبية كانت بمثابة مرحلة من مراحل تطوير مفهوم البابوية. ويظهر هذا من خلال دعوة الأساقفة الروم إلى شن حملات تلك الحروب، على أساس أنها إرادة إلهية، والإنصياح لها برضا.

والدعوة من خلالها إلى توحيد العالم المسيحي الغربي الأوروبي المكون من أمم مختلفة، وممكنهم بالتالي من توطيد مركز البابوية والسلطة الروحية للبابوات في العالم الغربي (أنظر الفصل الثالث والثلاثين).

ولكن هذه الموضوعات لم تحتل مركز الصدارة، كما أن الأسئلة المطروحة بهذا الشأن ما تزال بغير حاجة إلى إجابات بالنسبة إلى البابا الحالي، وهو الأستاذ الجامعي في العديد من المدن الألمانية: في فرايزنج القريبة من ميونيخ (1958/1959م)، وبون (1959-1963م)،

ومونستر (1963 - 1966م)، وتوينجن (1966 - 1969م)، وأخيرا في ريجينسبورغ (1969 - 1977م).

تحول في المجمع الكنسي

لا يغيب عن البال أن يوسف راتسينجر شهد كيفية تحول العلاقة بين الكنيسة والمسجد من موضوع هامشي الى مسألة ذات أهمية محورية، إبان فترة إنعقاد المجمع الثاني للفايكاكان في عهد يوحنا الثالث والعشرين وبولص السادس، وهو الإجتماع المسكوني للأساقفة الكاثوليك الذي انعقد في كاتدرائية القديس بطرس في روما بين عامي 1962 و 1965م.

لكن هذا التحول حدث بطريقة غير مباشرة عبر طرف آخر غير المسلمين، حيث أن المجمع أراد صياغة تعريف جديد لعلاقة الديانة المسيحية باليهود، بعد أن سادت حالات الإغتراب والعداوة معهم مئات من السنين. لقد صدر عن المجمع بيان حول علاقة الكنيسة بديانات غير مسيحية في الثامن والعشرين من تشرين الأول (أكتوبر) 1965م (أنظر الفصل الحادي عشر).

كان على راتسينجر عالم اللاهوت أن يزيد من مستوى علمه عبر حضوره جلسات المجمع في روما، علما أنه بدأ في عام 1959م بممارسة التعليم الجامعي متسلما مهام أستاذ جامعي نظامي في جامعة بون، حيث ألقى أول محاضراته تحت عنوان: «إله الإيمان وإله الفلاسفة».

تمحورت تلك المحاضرة حول موضوع يحبه ويكرّس له حياته، وهو الذي يتناول العلاقة بين الإيمان والعقل، غير أنه عالج الموضوع في محاضراته بالحديث عن تلك العلاقة في نطاق تاريخ الفكر الإنساني الغربي - الأوروبي. لكن الأساقفة المشاركين في المجمع الثاني للفايكاكان الذي انعقد تحت إسم «فايكانوم 2» اكتشفوا فجأة، بأن الأمر لا يتعلق بإله الديانة المسيحية، ولا بإله اليهود فقط، وفقا للتوراة التي يطلق المسيحيون عليها اسم العهد القديم، بل بإله ديانات أخرى غير مسيحية، هذا بغض النظر عن إله الفلاسفة. وفي هذا السياق مارس معنيون في مرجعيات عربية - علماء ودول مرتبطة بعلاقات

دبلوماسية مع الفاتيكان - ضغطا سياسيا على الكنيسة الكاثوليكية، وأشاروا الى أن من غير الجائز نسيان دينهم الذي يمثل عالما بكامله، كما أعربوا عن عدم جواز حصر التركيز على (إدانة)، اللاسامية، (أنظر الفصل الحادي عشر).

وبهذا أدت مسلكية تجاهل الجانب العربي والإسلامي الى تبلور وضع مشابه لدخول حقل من الألغام، وتجهيز مزيج متفجر لوحظ بعد ذلك بسنوات، أي في الخامس من أيلول (سبتمبر) 1972م، خلال الألعاب الأولمبية ذات الطابع السلمي في ميونيخ، حيث اقتحم عرب مقر الفريق الإسرائيلي آنذاك وقتلوا أثناء الإقتحام مباشرة شخصين من الرياضيين الإسرائيليين، ثم اختطفوا آخرين كرهائن مطالبين بإطلاق سراح معتقلين عرب وفلسطينيين في سجون إسرائيل.

وأثناء محاولة قوى الأمن الألمانية تحرير الرهائن، لقي خمسة من المهاجمين العرب وشرطي ألماني وجميع الرهائن حتفهم. وقد سبب هذا الحادث المروع صدمة للألمان لا تنمحي من الذاكرة، فكل من عاصر الحادثة في ذلك الحين يعلم متى وكيف تلقى النبأ، ومن بينهم يوسف راتسينجر، الذي كان يعمل أستاذا في جامعة ريغينسبورغ القريبة من ميونيخ.

وهكذا فإن ممارسة العنف بدوافع قومية دينية، بثت مشاعر الإرتباك بشكل مستمر. ومنذ ذلك الحين طفت على سطح طيف الرأي العام في ألمانيا بقوة دفع متزايدة فكرة مفادها: أن الأزمات لا تنشأ جراء إختلاف مصالح الأمم فحسب، بل وبلدرة تكاد تتعدى ذلك، بسبب الفروق بين الثقافات والأديان، وخاصة بين اليهود والمسيحيين والمسلمين. لكن مضمون هذه الفكرة لم يكن خلال حقبة السبعينات من القرن الماضي متقدما الى تلك الدرجة من الوضوح، لا في ألمانيا ولا في المراكز المؤثرة على صناعة الرأي العام في بلدان العالم الأخرى. وبالنسبة لي، لم يلعب ذلك الشأن المتعلق بالإختلافات الدينية دورا، لأنني كنت قد ظفرتُ بصديق مصري مسلم متدين اسمه أحمد.

ولد أحمد صديقي هذا عام 1933م في منطقة قناة السويس، وقدم الى ألمانيا لدراسة الطب. وسبق لعائلته أن ساعدت أسرى حرب ألمانيا الذين كانوا محتجزين في مركز

بريطاني لتجميع الأسرى، على مقربة من مسكن العائلة في مصر خلال الحرب العالمية الثانية. وقام أحد هؤلاء الأسرى بعد إطلاق سراحه وعودته الى موطنه في مدينة هايدلبرج بدعوة أحمد وشقيقه الى ألمانيا، تعبيراً عن امتنانه للعائلة.

هكذا سافر أحمد الى هايدلبرج، وأحب شقيقة أسير الحرب، ودرس الطب في جامعة ميونيخ التي تخرج فيها بامتياز، ثم أثبت جدارته بعد التخصص جراحاً متميزاً في قسم معالجة إصابات الحوادث في مستشفى فرانكفورت الجامعي. تعرّفنا على أحمد وزوجته وبناته الثلاث الجميلات، عندما قمنا بزيارة الى الأقصر وأسوان ومعبد أبو سمبل لنتمتع ولنعجب بمشاهدة آثار الحضارة العظيمة لمصر القديمة.

وقد أدهشنا قبل ذلك رؤية مساجد القاهرة، التي هي شهادات على الفن المعماري لديانة عالمية، كما تركت تلك المساجد الشهيرة في دمشق والقدس واسطنبول انطباعات عميقة في نفوسنا، كونها تعكس حضارة عالية المستوى.

لكن الحياة الدينية بدت لي وكأنها تتسم بشيء من الحمول، نظراً لخلو أماكن العبادة هذه من المصلين الى حد بعيد، دون الحاجة الى المقارنة مع الكنائس الألمانية والأوروبية. فلم يكن المسلمون خلال حقبة الستينات وبداية السبعينات من القرن الماضي قد بلغوا مرحلة الصحوة والانتباه إضافة، الى عدم ادراكهم آنذاك حقيقة قوتهم وإمكانات التأثير التي يتمتعون بها.

من البديهي أننا كنا ندخل دور العبادة الجديرة بالاحترام في نطاق زيارتنا بعد أن نخلع أحذيتنا، متبعين التعليمات الصارمة، ومراعين النظرات الحادة التي كانت تتابعنا. كنا نفعل ذلك في باديء الأمر على مضض وعن غير رغبة، بعد ذلك خطرت ببالنا الكلمات المناسبة مع هذا الحدث الواردة في التوراة بخصوص كلام الله تعالى مع النبي موسى من شجرة العليق المشتعلة: «لَا تَقْتَرِبْ إِلَى هُنَا: أَخْلَعُ حِذَاءَكَ مِنْ رِجْلَيْكَ، لِأَنَّ الْمَكَانَ الَّذِي أَنْتَ وَاقِفٌ عَلَيْهِ أَرْضٌ مُقَدَّسَةٌ».

(سفر موسى الثاني، الخروج - الإصحاح الثالث).

ولعلنا ظننا أننا كنا نتصرف في الكنائس المسيحية على نحو خاطيء، لأننا لم نكن

نخلع الأحذية قبل دخولها. فهل يعود السبب في عدم خلعها الى دوافع صحية أو الى عدم الرغبة في التعرض للبرد؟، أم أن كلام الله الوارد في الأسفار المقدسة يمكن تطبيقه مرةً بشكل حرفي وتجاهله مرةً أخرى؟، لقد علمت من أحمد في فرانكفورت الواقعة على نهر الماين، أنه مسلم متدين عن اقتناع، وأن التدين منغرس في وجدانه بعمق، بصرف النظر عن السنوات الطويلة التي قضاها في ألمانيا. كان يظهر مزيداً من التمسك بعقيدته الإسلامية، كلما كبر سنه، وطال زمن إقامته في ألمانيا.

وتفتّح لي عن طريق أحمد أفق جديد يفضي الى العلاقة بين الثقافات والأديان، فأصبحت أنظر إلى تلك العلاقة من منظور مختلف تماماً، ولكنه ربما يكون هاماً جداً لإلقاء الضوء على تفاصيل الجدل الدائر في ألمانيا في الآونة الراهنة حول موضوع الإسلام والاندماج في المجتمع. وفي طريقي للذهاب الى عيادة طبيب أسنان داخل مستشفى فرانكفورت الجامعي رأيت عن يساري باباً يفتح فجأة، ويؤدي الى قاعة كبيرة، وشاهدت في تلك القاعة عشرات النساء جالسات على كراسي المعالجة، ولم يكن من الصعب إدراك أنهن تراكيات من الأناضول، لأنهن كن يرتيدن أغطية الرأس.

في هذه الأثناء بادر أحد الأطباء بالتحدث معي وقال: «هنا يتعلم طلابنا. فالأتراك يرسلون أفراد عائلاتهم الى ألمانيا بغرض المعالجة». حينذاك وجدت نفسي مدفوعاً الى التفكير والتأمل العميق مستنتجاً بأن الفروق بين الأديان امتزجت بتداخلات ثقافية واجتماعية واقتصادية ومالية.

دروس في روما

افتحت لي آفاق مختلفة تماماً في نطاق عملي مراسلاً لصحيفة «فرانكفورتر ألجمائنه» في روما منذ عام 1978م. كنت مختصاً في البداية بتغطية الأحداث المتعلقة بالسياسة الداخلية في إيطاليا. في هذا الإطار لم يكن المسلمون يمثلون قضية في الساحة الإيطالية، لأن الناس لم يكونوا يصادفونهم إلا في حالات نادرة. وكان الأشخاص المشاهدون منهم هم على سبيل المثال من المغاربة، الذين دأبوا على حمل بضائع صيفية وعرضها كباعة متجولين

على الشواطئ بأسعار رخيصة، دون الإشارة إلى تقاليدهم وقناعاتهم الدينية، لئلا يلحقوا الضرر بأنشطتهم التجارية الصغيرة.

أما العناوين الصحفية مثل: «Clandestini» أي «المهاجرون السريون غير الشرعيين»، أو «Extracomunitari» أي المهاجرون من خارج مجموعة دول الاتحاد الأوروبي، فلم تظهر إلا في فترة لاحقة.

وقد لفت انتباهي اختلاف النظرة إلى المهاجرين المسلمين بين إيطاليا وألمانيا. فعلاقة الطليان مع الإسلام والمسلمين تختلف تماماً بسبب تاريخهم وموقع بلادهم، كشبه جزيرة على شكل حذاء في مياه البحر المتوسط، عن علاقات بلدان غرب وشمال ووسط أوروبا في هذا المجال، باستثناء سكان العاصمة النمساوية (أنظر الفصلين الخامس والسادس).

اتبع الطليان، نظراً لموقع بلادهم الأقرب إلى دول عربية وإسلامية، سياسة أكثر واقعية، وانتهجوا مواقف عقلانية وذات أبعاد براغماتية بدرجة أكبر. وتشكل إيطاليا حسب النتيجة التي توصلت إليها حالة خاصة، مثلها مثل ألمانيا (أنظر الفصل السادس). فقد بقي مشروع التخطيط لبناء مسجد ثم انجاز بنائه في روما أمراً هامشياً حتى عام 2006م. باعتبارها مدينة البابا الذي يتمتع بالقباب منها: «الرئيس الروحي لإيطاليا»، و«بطريك العالم الغربي».

لقد تبدى ذلك المشروع وكأنه من بقايا تداعيات حقبة أزمة النفط، حينما اكتشفت دول عربية وإسلامية إمكانية استغلال النفط أداة سياسة بيد الغرب أو ضده. وهكذا عُدَّ المسجد تنازلاً محسوباً من طرف الحكومة الإيطالية ورئيسها السياسي المحتك جيلو أندريوتي. فقطعة الأرض التي ارتأى المعنيون تخصيصها لمشروع بناء المسجد تقع خارج المنطقة التاريخية من مدينة روما:

محجوبة عن الأنظار على محدر «فيلا آدا» لجبل أنتينه. وهذا يعني أن مئذنته لا تؤثر سلباً على المنظر العام للمدينة الخالدة روما، كما أن ارتفاعها لا ينافس علو قباب الكنائس وأبراجها. وبما أن موقع البناء لم يكن بعيداً عن مكثي على نهر التيبر، فإنني تابعت بين الفينة والأخرى. أثناء ممارستي رياضة الجري، خطوات العمل، واكتشفت أن سرعة التقدم

في إنجاز المبنى لم تكن تبهر الأنفاس (أنظر الفصل السابع).

أجل، لقد تنامت إنشاءات المسجد واكتمل بناؤه ذات يوم، وأخذ مكانه في مدينة البابا الخالدة بوصفه أكبر مساجد أوروبا، غير أن الأهم من ذلك هو ما تطور بعد بنائه من العلاقات بين الفاتيكان والعالم الإسلامي.

في هذا السياق وقعت بعض الأحداث التي عليّ أن أعد تقارير بشأنها، حيث كنت في نهاية حقبة السبعينات معتمدا لدى الدائرة الصحفية للكرسي الرسولي مراسلا صحفيا في روما.

لم أكن في سياق مهمتي الصحفية في الفاتيكان أبدي اهتماما كبيرا بمسائل التقوى والورع الديني، بل كنت معنيا بمتابعة أحد البابوات العظام، وهو البابا يوحنا بولص الثاني، الذي باشر مهامه بتاريخ 16 تشرين الأول (أكتوبر) 1978م، وأثار من ذلك الحين حتى يوم وفاته في الثاني من نيسان (أبريل) 2005م إعجاب العالم بوتيرة متسارعة باهرة. ولم يتجنب في زيارته التي لا تكاد تحصى السفر الى دول وشعوب ذات أغلبية إسلامية، بل إنه عمل خلال عهده البابوي الذي استغرق مدة طويلة على تحويل مسألة العلاقة بين الكنيسة والإسلام الى موضوع رئيسي في السياسة العالمية، سواء لأسباب إضطرارية أو لرغبة منه إنطلاقا من قناعاته الذاتية.

إن المراحل المختلفة المستعرضة في نطاق هذا التطور الذي شهدته بوصفي صحفيا، هي التي تشكل الجزء الهام من هذا الكتاب، علما بأن أي صحفي سيكون محظوظا، عندما تتاح له فرصة الظهور شخصيا كشاهد على أحداث سياسة عالمية. إن الذين مهدوا الطريق لظهور البابا يوحنا بولص الثاني ليكون سياسياً كسبياً عالمياً هم البابوات الإيطاليون الثلاثة: بيوس الثاني عشر، ويوحنا الثالث والعشرون، وبولص السادس، حيث بدأ الهلال يبرز لهم شيئا فشيئا، غير أن المجمع الثاني لفاتيكان هو الذي شق طريق التحول بشكل أساسي من حيث المضامين التي وردت في وثائقه التالية:

(1) البيان الثوري بخصوص الحرية الدينية.

(2) البيان المتعلق بالأديان غير المسيحية، مع إيلاء الإسلام مكانة أهم، حيث أن موضوع

العلاقة بالإسلام الذي لم يجد قبل ذلك إلا القليل من الاهتمام، يمثل في نهاية المطاف وثيقة رئيسية.

(3) القانون الدوغمائي الخاص بالوحي الإلهي (أنظر الفصل الثالث عشر).

إن التجربة الأساسية التي عشتها وأصبحت دافعا رئيسيا لي لتأليف هذا الكتاب، هي المتمثلة في المحاضرة التي ألقاها البابا بينديكت السادس عشر في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2007م في ريجينسبورغ، وما تلاها من ردود فعل استمرت حتى اليوم. فقد أورد في محاضرتة التي حملت عنوان: «الإيمان والعقل والجامعة» أن خطوط التاريخ وتاريخ الفكر في القرون الزمنية الماضية بين الكنيسة والمسجد، أي بين المسيحية والإسلام، تتلاقى مع بعضها بعضا.

وفي ذات الوقت فتحت، عبر تلك المحاضرة، بوابة، تكاد تكون بمثابة خارطة طريق للحوار في المستقبل، لأن الحوار لا بد منه، وإذا كان الهدف هو عدم حدوث صدام بين ديانتين عالميتين مختلفتين وبين أتباعهما بسبب الرفض وعدم الفهم المتبادل، فإن القوة التفجيرية الكامنة في الأسئلة والأجوبة ظهرت بعد محاضرة البابا في مدينة ريجينسبورغ البافارية الهادئة، التي كان يوسف راتسينجر ينوي قضاء بقية حياته فيها أستاذا جامعا متقاعدا، إلا أنه لم يعد بالإمكان الآن الحديث عن خلوده إلى الهدوء.

الفصل الثاني

تبدل المركز القيادي الديموغرافي بين الديانات العالمية- في مكتب الشؤون الإحصائية التابع للفاتيكان

في نهاية شهر آذار (مارس) 2008م اكتشف فيتوريو فورمينتي مدير المكتب المركزي للشؤون الإحصائية للفاتيكان أمراً لم يبد له مثيراً، لأنه كان يتوقع حدوثه منذ مدة طويلة، وهو ما يتعلق بعدد الكاثوليك والمسلمين. لا يستطيع أحد تحديد الأعداد بدقة تامة، لأن الإحصائيات لا تجري في كل مكان على النحو الصحيح، أو لأن إجراءاتها لا يتم أصلاً في بعض الأحيان، أو لأنها تعتمد على التقديرات فقط.

ومع ذلك كان على المونسنيور فورمينتي المقيم في القصر الرسولي للبابا في روما، أن يستخلص منها إحصائيات سكانية موثوقة بها وبوسعه التوصل إليها كونه خبيراً إحصائياً.

وكان من المسموح له بالإضافة إلى ما ذكر أن يمارس عمله بجوار حجرات وقاعات زاخرة بالفن، مثل «قاعة كليمنتينا» المشهورة عالمياً، التي لا يستخدمها سوى البابوات، عندما يريدون التحدث مع الكرادلة حول مسائل جدية أو في مناسبات هامة، كمناسبة تسجية جثمان البابا «يوحنا بولص الثاني» فيها بعد وفاته في شهر نيسان (أبريل) 2005م. وهكذا كان فورمينتي وهو «الحبر الفخري لقداسة البابا» يقوم بإدارة مكتبه الرسمي بشكل روتيني لدى الحكومة البابوية حينما كتب مقالة لصحيفة الفاتيكان الرسمية التي تحمل إسم: «أوسيراتوري رومانو»، أي المراقب الروماني.

وكان ماستر فورمينتي الذي ينتمي إلى بريسكيا الواقعة في شمال إيطاليا ويشغل هذا المنصب منذ عام 1996م ومساعدته ذا المعلومات الواسعة، البروفسور إرنيكو نينا أن يغوصاً في لجنة الأرقام ويقوما بعقد مقارنات. لقد تبين لهما وفقاً قاما به من حسابات لعام 2006م، أن عدد الكاثوليك في جميع أنحاء العالم أصبح لأول مرة أقل من عدد المسلمين

بفارق كبير جداً. وحسب ما أورده فورمينتي، في صحيفة «أوسيرفاتوري رومانو»، فإن 17،4٪ من سكان العالم هم من الكاثوليك، معبراً عن استطاعته التأكيد على ذلك تقريباً بشكل دقيق ومضبوط، لأنه استند إلى بيانات تم جمعها ببالغ العناية والحرص.

لكن البيانات المقتبسة من مصادر مختلفة تدل على أن النسبة التي يشكها أتباع النبي محمد [عليه الصلاة والسلام] تقدر بحوالي 19،2٪ من مجموع سكان العالم، أي أن تعدادهم يصل إلى 1،3 مليار نسمة. وقد تجنب فورمينتي أن يضع العدد المطلق لأتباع الكنيسة الكاثوليكية مقابل عدد المسلمين، حيث يبلغ عددهم 1،18 مليار نسمة. وهذا يعني أن الإسلام هو أكبر الأديان العالمية من حيث عدد معتقيه، مما أدى إلى تحول نتيجة هذا التقييم الإحصائي إلى عنوان بارز من عناوين الأخبار، وانتشارها في كافة أنحاء العالم، منسابة بإثارة في الوقت ذاته عبر مواقع الإنترنت كأنها انهيار جليدي من المعلومات. وهذا ما كان حبر الفاتيكان الودود (فورمينتي) يريد أن يتجنبه أصلاً، كما صرح بذلك خلال حوار أجري معه.

كان للتفسيرات المقتضية لهذا التقييم الإحصائي وقع مشابه للتقارير الواردة من جبهة قتال، مثل: «الأول مرة في التاريخ لم نعد في المقدمة، فالمسلمون تجاوزونا». إن الذي قصده الموظف البابوي من ناحية إحصائية بحثة صار يفسر على أنه تحول سياسي عالمي. ولا يجد بعض المسيحيين سوى القليل من المواساة في التعديل النسبي لبيانات فورمينتي، حينما قال بأن الكنيسة الكاثوليكية تقوم بحرص وانتظام بإحصاء أعداد حالات التعميد وزوار الكنائس وأعداد الكاثوليك المسجلين كأعضاء في الأسقفيات ومديريات القساوسة، بينما لا توجد إحصائيات موثوقة في الدول الإسلامية، حيث يتم الاكتفاء بالإحصاءات التقديرية. وأضاف المونسنيور في قصر الفاتيكان (فورمينتي) قائلاً، إنه لا يوجد أصلاً في الدول الإسلامية من حيث المبدأ تعريف أكيد لمن هو مسلم.

ومن البديهي بالنسبة لفورمينتي، أن سبب زيادة عدد المسلمين في الحزام الممتد من المغرب إلى إندونيسيا، لا يعود إلى تميز دينهم، أو كونه ذا جاذبية أكبر. فهذا الخبر الإحصائي (فورمينتي) وجد على ذلك جواباً بسيطاً من خلال قوله بأن: «الأسر الإسلامية لديها

أطفال كثيرون، بينما يزداد ميل العائلات المسيحية الى إنجاب أطفال أقل». لكن المسلمين الخبيرين بالبيانات الإحصائية لا ينظرون الى تفوق عدد مسلمي العالم على مجموع أتباع الكنيسة الكاثوليكية فحسب. ولكنهم يلتفتون الى أن نسبة جميع المسيحيين تبلغ 33٪ من مجموع سكان العالم، أي أنها أكبر بكثير من النسبة المئوية التي يشكلها عدد المسلمين.

فكل ثالث مواطن في هذا العالم هو مسيحي، بينما كل سادس مواطن، وعمّا قريب كل خامس هو مسلم. إن التحليل الذي قدّمه «الخبر الفخري» فورميتي، يبدو واضحاً عند سماعه للوهلة الأولى.

فعلى الفور تبدى في المخيلة صور الأطفال الكثيرين للعائلات الإسلامية في أوروبا، في فرنسا وألمانيا، حيث أنهم يعيشون في محيط إجتماعي ملائم، لكن هذا الاستنتاج السريع يبقى بحاجة الى التدقيق، كما هو الحال بشأن العديد من القضايا المتصلة بموضوع «العلاقة بين المسيحية الإسلام».

إن الإحصائيات الكبيرة التي تعالج النمو السكاني في الفترة ما بين 1994-2004م تعكس صورة مختلفة بالنسبة الى أكبر عشرة بلدان كاثوليكية المذهب، وأخرى من أكبر البلدان الإسلامية.

البلدان التي تضم أكبر عدد من المواطنين الكاثوليك، وفقاً لإحصاءات السكان والتقديرات الحسابة لتعدادهم في عام 2006م (مع تبيان المجموع الكلي للسكان، والنسبة المئوية للكاثوليك، ونسبة النمو السكاني) هي:

| البلد | العدد الكلي للسكان بالملايين | عدد المواطنين الكاثوليك بالملايين | نسبتهم | نسبة النمو السكاني |
|----------|------------------------------|-----------------------------------|--------|--------------------|
| البرازيل | 189323000 | 139000000 | 73,6٪ | 1,3٪ |
| المكسيك | 104221000 | 94200000 | 90,4٪ | 1,1٪ |
| الفلبين | 86264000 | 71500000 | 83٪ | 2٪ |

| | | | | |
|----------------------------|-----------|----------|-------|-------|
| الولايات المتحدة الأمريكية | 299398000 | 67600000 | 22.6% | 1% |
| إيطاليا | 58843000 | 52900000 | 90% | 0.4% |
| فرنسا | 61257000 | 45900000 | 75% | 0.6% |
| إسبانيا | 44121000 | 41000000 | 93% | 1.7% |
| كولومبيا | 45558000 | 39800000 | 87.5% | 1.4% |
| بولندا | 38129000 | 36600000 | 96% | 0.1 - |
| ألمانيا | 82375000 | 26000000 | 31.6% | 0.1 - |

البلدان التي يعيش فيها أكبر عدد من المسلمين

| البلد | العدد الكلي للسكان بالملايين | نسبتهم | نسبة النمو السكاني |
|-----------|------------------------------|--------|--------------------|
| إندونيسيا | 223042000 | 88% | 1.1% |
| باكستان | 159002000 | 95% | 2.1% |
| الهند | 1109811000 | 13.4% | 1.4% |
| بنغلاديش | 155991000 | 89% | 1.8% |
| مصر | 74166000 | 80% | 1.8% |
| تركيا | 72975000 | 99% | 1.3% |
| إيران | 70098000 | 99.6% | 1.5% |
| نيجيريا | 144720000 | 50% | 2.4% |
| الصين | 1319133000 | 1.5% | 0.6% |

| | | | |
|---------|----------|------|------|
| إثيوبيا | 77154000 | 30 - | 2,6% |
| | | 45% | |
| المغرب | 30497000 | 99% | 1,2% |

البيانات أعلاه مقتبسة من الدليل الألدبي العالمي «فيشر فيلت المناخ» لعام 2009م
عما بأنها تتباين جرنيا مع بيانات الكيسة حول الموضوع. ويفضل الإستناد إليها من أجل تجنب الإتهام بالإنحياز الى
الطرح الكنسي.

ومع ذلك فقد نظرنا بغرض التدقيق أيضا الى الأرقام الواردة في بيانات المكتب المركزي
للشؤون الإحصائية لدى الفاتيكان بالتفصيل، وإلى ما ورد من هذا القبيل في التقرير الدولي
حول الحرية الدينية، الذي أعدته وزارة خارجية الولايات المتحدة الأميركية، وكذلك الى
المصادر التي لا حصر لها في الإنترنت على موقع «adherents.com».

لا بد من التعامل مبدئيا مع متطلبات تأويل نتائج البيانات الإحصائية بعناية وحذر،
وهذا ما لا يود المونسنيور فورميتي الاعتراض عليه. فلا يتم في كل مكان إجراء التعداد
والقياس بشكل موثوق، على النحو الذي يتم فيه في البلدان التي تتسم بدقة الضبط
المعروفة في ألمانيا.

ان اجراءات المسح الإحصائي تخضع الى عوامل التباين وأخطاء القياس وفروق
الأساليب والتعريفات، والعمل على اكتساب النفوذ السياسي والاقتصادي. وبالإضافة
الى ذلك فإن البيانات الإحصائية كثيرا ما تتعرض للتحريف لتتناسب تفسيرات معينة. فمن
أجل التوصل الى تعميمات، يتم استخدام أداة بحث منهجية غير دقيقة.

يتبين من الجدول الإحصائي الثاني أعلاه أن الهند ونيجيريا والصين وإثيوبيا أدرجت
بحق بين الدول الإسلامية الأكثر سكانا، بالرغم من أن مسلمي هذه الدول لا يشكلون
الأغلبية المطلقة مقارنة بمجموع سكانها. ولم ترد في الجدول معلومة عما إذا كانت النسبة
المئوية للنمو السكاني العام في تلك البلدان تنطبق على مواطنيها المسلمين أيضا.

ولم تدرج فيه بيانات عما إذا كانت قفزة النمو السكاني العددي تمثل نموا نوعيا في

مستوى المعيشة. فلا يستقرأ من الأرقام إلا القليل حول مستوى التعليم والظروف الاقتصادية والاجتماعية والمالية، وحول إرتباط الأفراد بالدين، وحول نفوده الظاهر أو المستتر على الدولة والمجتمع، أو حتى فيما إذا كان الأمر يتعلق بديكتاتورية ذات طابع ديني.

إن تبدل المركز القيادي الديموغرافي للديانات العالمية لم يسفر كذلك عن إبداء رد فعل رسمي من طرف الفاتيكان، إلا أنه زاد من حدة الوعي بالمشكلة لدى المسؤولين فيه، ومنهم رئيس الحبر الفخري فورميتي، والأسقف الأعلى وزير داخلية الفاتيكان فيلوني، والأسقف الأعلى وزير خارجية الفاتيكان المسؤول عن العلاقات مع الدول مامبيرتي، والكاردينال رئيس وزراء حكومة الفاتيكان بيرتوني، أو حتى البابا نفسه.

كما امتنع عن التعليق أولئك الذين يتعاملون مع الشؤون الإسلامية بحكم مهام عملهم في حكومة الفاتيكان، وفي مقدمتهم الكاردينال جان - لويس تاوران، رئيس «المجلس البابوي للحوار بين الأديان» و«لجنة العلاقات الدينية مع المسلمين»، و«رئيس مكتب شؤون الإسلام»، أي رئيس قسم الإسلام في «المجلس» وهو الأردني المونسنيور خالد ب. عكشة.

الفصل الثالث

الدول الإسلامية ومنظمة المؤتمر الاسلامي - بيانات احصائية

تضمن البيان الشيوعي عام 1848م شعاراً نصه (يا عمال العالم اتحدوا!). ويعرف المتبع لتاريخ مدى تأثير هذا النداء المضمّن في هذا الشعار، حيث جرب المتضررون والمتعرضون للإذلال والاستغلال القيام بالثورة، التي كانت توجهاتها سوفيتية - بلشفية، أو اشتراكية أو ديموقراطية اجتماعية.

في الآونة الراهنة تغير الشعار من حيث الجهة المقصودة بالدعوة الى توحيد صفوفها، دون ان يكون الكاثوليك معنيين به. فهم متوحدون الى حد ما مع البابا في روما أو تحت سلطته الدينية. واعتاد العالم في هذا السياق على ملّة خاضعة لسلطة البابا أو الكنيسة الكاثوليكية، وعدد أتباعها يزيد على مليار نسمة. لكن الأمر يتعلق منذ بضعة أعوام بالمسلمين، الذين يشكلون كما هو واضح ملّة مغايرة تماماً يتجاوز عدد أتباعها مليار نسمة ايضاً.

وتمحور المسألة كذلك حول الإسلاميين، دعاء الإسلام السياسي، كونهم يعكسون صورة ذات طابع اكثر حدة مقارنة مع غيرهم من المسلمين.

كان بوسع المتابع لمجلة «إيما» الألمانية (النسائية المعروفة) أن يقرأ في عددها الصادر عن شهري آذار (مارس)/نيسان (أبريل) 2006م وبغرض التحذير ما مفاده (يا اسلامي العالم اتحدوا!).

واقترنت هذه المجلة المعروفة بالصراحة وعدم المجاملة في ما تنشره في اصرارها على مطالبة المسلمين بمراعاة حقوق المرأة، تلك الأقوال المعبرة عن ردود فعل الجامعة العربية في نطاق الخلاف على نشر الرسوم الكاريكاتورية للنبي محمد في صحيفة «جيلاندس بوستين» الدنماركية، وكان هدف المجلة كامناً في المطالبة بتشكيل جبهة متماسكة ضد استعراض القوة من قبل المسلمين، والتصدي لتهديداتهم. وفي هذا السياق عبرت أليس شفاتر رئيسة تحرير «إيما» عن ارتياحها عن يستغنون الاسلام سياسياً، وعزفتهم بأنهم

«جميع المسلمين الذين يسيئون استغلال الإسلام لأهداف سياسية ويتحملون المسؤولية عن الانتشار الواسع للاضطرابات المتسارعة في الوصول إلينا».

وقد ظهرت ردود من مثقفين مسلمين وغير مسلمين، حسب التعليق الذي نشر في مجلة «دير شبيجل» الألمانية في الثالث من آذار (مارس) 2006 م، متضمناً هذه العبارات: «بعد أن تجاوز العالم الفاشيين والقوميين الاشتراكيين والستالينيين فإنه يتعرض الآن إلى تهديدات يشكّلها المسلمون الذين يمارسون أعمال العنف».

وهكذا تضمّن تعليق المجلة نداءً مفاده: «أيها المفكرون الأحرار، المعادون للإسلاميين في جميع بلدان العالم، اتحدوا».

يواجه المسلمون صعوبات مميزة في حالة سعيهم إلى توحيد صفوفهم بصورة فعلية، ثم الحفاظ على وحدتهم لو تمكنوا من تحقيقها. ومع أن الإسلام يبدو منزلاً جماعياً مستقراً للمسلمين، إلا أن بيت الله يضم مساكن كثيرة، وفقاً للمقولة الإنجيلية.

فمنظمة المؤتمر الإسلامي، التي أسست من أجل وحدة المسلمين، لم تزل بعيدة عن هدف تحويلها إلى فاتيكان الإسلام. وهي تفتقر إلى كل عوامل تحقيق هذا الهدف، مثل: - الزمن: فهي حديثة التأسيس، حيث أسست في الخامس والعشرين من أيلول (سبتمبر) 1969م في العاصمة المغربية.

تعليل مبدئي للتأسيس مقارنة بتأسيس الكنيسة وفقاً للمفهوم الكاثوليكي، المستند إلى منح يسوع المسيح من الناصرة التكليف لبطرس (ومن يخلفه). أما السبب المباشر لتأسيس منظمة المؤتمر الإسلامي فيعود إلى حرب الأيام الستة بين إسرائيل والدول العربية 1967م، حيث أدت تلك الحرب إلى وقوع المسجد الأقصى تحت الاحتلال الإسرائيلي، وهو حدث مهم في تطور الإسلام المعاصر. ولهذا فإن المنظمة حددت مهمتها الرئيسية في تحرير بيت المقدس، واستعادة المسجد الأقصى.

- المقر التاريخي للمنظمة: إتخذ وزراء خارجية الدول المتمتعة بعضوية المنظمة في اجتماعهم الذي عقد في شهر آذار (مارس) 1970م قراراً، يقضي بتشكيل أمانة عامة للمؤتمر في جدة، حتى يتم تحرير القدس، وفقاً لما هو مقرر.

- الهيكلية الإدارية التراتبية على نحو يتيح المطالبة بأنظمة واضحة وترتيبات ملزمة.
- الزعيم في قمة القيادة كالبابا، الذي يمتلك مرجعية (عليا)، ويشترع قوانين (دينية)
بوصفه (سلطة تشريعية)، ويفرض تنفيذها (كسلطة تنفيذية)، ويقوم بصياغة احكامها
(كسلطة قضائية).

وهكذا فان التوحد تحت سلطة زعيم وحيد ليس هو الذي ساد في منظمة المؤتمر
الاسلامي، بل ان ما طغى وسيطر فيها هو تعدد آراء الدول المتمتعة بعضويتها ومصالحها.
وعلى الرغم من ذلك فان المنظمة تدعي لنفسها أحقية تمثيل العالم الاسلامي. ولم يتفق وزراء
خارجية تلك الدول على أهم أهداف المنظمة إلا عبر لقائهم في شهر شباط (فبراير) 1972م.
والاهداف المقصودة هي :

- دعم التضامن الإسلامي والتعاون بين الدول ذات العضوية، في الميادين السياسية
والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والعلمية.

- تدعيم كافة المساعي والجهود الرامية الى ضمان الحفاظ على كرامة المسلمين،
و ضمان استقلال بلدانهم وحقوقهم الوطنية.

حماية المقدسات الاسلامية في فلسطين ومساعدة الفلسطينيين على تحرير أراضيهم
المحتلة. واعربت منظمة المؤتمر الاسلامي عن رغبتها في إنهاء كافة اشكال التمييز العنصري
والاستعمار، مع دعم متطلبات التعاون والتفاهم بين دول المنظمة والدول الأخرى. لقد
انتهى المؤتمر التاسع عشر لوزراء خارجية دول المنظمة الذي عقد عام 1990م في القاهرة
بالموافقة على اعتبار بيان حقوق الانسان في الاسلام منهاجاً تسترشد به هذه الدول.

ومع ذلك فان المادتين الرابعة والعشرين والخامسة العشرين من البيان تضمنتا أن الشريعة
الإسلامية هي الأساس الوحيد لتفسير البيان بطريقة مشروعة.

ولذلك رأى بعض النقاد أن البيان المذكور يلحق الضرر بصلاحية الميثاق العام لحقوق
الانسان، الذي صدر عن الجمعية العامة للأمم المتحدة عام 1948م، ناهيك عن انه يلغي
صلاحية الميثاق في نقاط هامة.

لكن الميثاق الجديد الذي صدر عام 2008م يتضمن مطالبة كل بلد من البلدان ذات

العضوية في المنظمة الدولية بالعمل على الصعيد الوطني والدولي على دعم قضايا الديمقراطية وحقوق الإنسان والحريات الأساسية، وانظمة دولة القانون، بالإضافة الى المطالبة بالتحلي بالوعي والمسؤولية في تسيير امور الحكم.

البلدان المتمتعة بعضوية منظمة المؤتمر الاسلامي

(منذ تأسيسها عام 1969م، مع ادراج سنة الانضمام اذا كانت معروفة)

| اسم البلد (سنة الانضمام) | عدد السكان (بالملايين) | النسبة المئوية للمسلمين |
|-----------------------------|---------------------------|----------------------------|
| أفغانستان | 26,0 | 99 |
| مصر | 74,1 | 80 |
| ألبانيا (1992) | 3,1 | 70 |
| الجزائر | 33,3 | 99 |
| أذربيجان (1992) | 8,4 | 90 |
| البحرين | 0,739 | 81 |
| بنغلاديش (1974) | 155,9 | 89 |
| بنين (1983) | 8,7 | 24,4 |
| بروناي | 0,382 | 67 |
| بور كينا فاسو (1974) | 14,3 | 30 |
| ساحل العاج (2001) | 18,9 | 40 |
| جيبوتي (1978) | 0,819 | 100 |
| الغابون (1998) | 1,3 | 5 |
| غامبيا (1974) | 1,6 | 85 |
| غينيا | 9,1 | 85 |

| | | |
|------|--------|----------------------|
| 50 | 1,6 | غينيا - بيساو (1974) |
| 7 | 0,739 | غويانا (1998) |
| 88 | 223,04 | إندونيسيا |
| 99,6 | 70,09 | إيران |
| 95 | 28,5 | العراق (1975) |
| 99 | 21,7 | اليمن |
| 92 | 5,5 | الأردن |
| 22 | 18,1 | الكاميرون (1974) |
| 65 | 15,3 | كازاخستان (1995) |
| 77 | 0,821 | قطر (1972) |
| 75 | 5,19 | قرغيزستان (1992) |
| 99 | 0,614 | جزر القمر (1976) |
| 99 | 2,59 | الكويت |
| 50 | 4,05 | لبنان |
| 79 | 6,03 | ليبيا |
| 60,5 | 26,1 | ماليزيا |
| 99,9 | 0,3 | جزر المالديف (1976) |
| 80 | 11,9 | مالي |
| 99 | 30,4 | المغرب |
| 99 | 3,0 | موريتانيا |
| 18 | 20,9 | موزمبيق (1994) |
| 95 | 13,7 | النيجر |
| 50 | 144,7 | نيجيريا (1986) |
| 75 | 2,5 | عمان (1972) |

| | | |
|---------|-------|---|
| 95 | 159 | باكستان |
| 83 | 3,7 | مناطق السلطة الفلسطينية (ليس معترفا بها كدولة) |
| 98 | 23,6 | المملكة العربية السعودية |
| 94,5 | 12,0 | السنغال |
| 60 | 5,7 | سيراليون (1972) |
| 99,8 | 8,4 | الصومال |
| 70 | 37,7 | السودان |
| 13 | 0,455 | سورينام (1996) |
| 72 | 19,4 | سوريا (1972) |
| 85 | 6,6 | طاجيكستان (1992) |
| 20 – 15 | 6,4 | توغو (1997) |
| 54 | 10,4 | تشاد |
| 99 | 10,12 | تونس |
| 99 | 72,9 | تركيا |
| 90 | 4,8 | تركمانيستان (1992) |
| 12 | 29,8 | أوغندا (1974) |
| 90 | 26,5 | أوزبكستان (1996) |
| 96 | 4,2 | الإمارات العربية المتحدة (1972) |

حسب البيانات الواردة في الدليل الألماني العالمي «فيشر فيت المناخ / 2009م»

وبهذا يتكون الترتيب التالي للبلدان حسب نسبة المسلمين المتوفاة فيها:

| إسم البلد | النسبة المتوفاة للمسلمين |
|--|--------------------------|
| الصومال | 100 |
| موريتانيا | 99,9 |
| جزر المالديف | 99,9 |
| جمهورية الصحراء الغربية (غير معترف بها دوليا) | 99,8 |
| تركيا | 99 |
| إيران | 99 |
| الجزائر | 99 |
| أفغانستان | 99 |
| اليمن | 99 |
| تونس | 99 |
| عمان | 99 |
| جزر القمر | 99 |
| جيبوتي | 99 |
| المغرب | 98,7 |
| العراق | 97 |
| ليبيا | 97 |
| الباكستان | 96,35 |
| المملكة العربية السعودية | 95,7 |
| طاجيكستان | 95 |
| الأردن | 95 |

| | |
|-------|--------------------------|
| 95 | قطر |
| 94 | السنگال |
| 93,4 | أذربيجان |
| 91 | مصر |
| 90 | مالي |
| 90 | النيجر |
| 90 | غامبيا |
| 89 | أوزبكستان |
| 89 | تركمانستان |
| 88,22 | إندونيسيا |
| 88 | بنغلاديش |
| 88 | سوريا |
| 85 | غينيا |
| 85 | الكويت |
| 85 | البحرين |
| 84 | فلسطين |
| 80 | قرغيزستان |
| 76 | الإمارات العربية المتحدة |
| 70 | لبنان |
| 70 | ألبانيا |
| 67 | بروناي |
| 65 | السودان |
| 60,4 | ماليزيا |
| 60 | سيراليون |

| | |
|---------|---------------------|
| 55 | بور كينا فاسو |
| 54 | تشاد |
| 50 | نيجيريا |
| 50 | إريتريا |
| 47,5 | إثيوبيا |
| 47 | كاراخستان |
| 55 – 40 | البوسنة والهرسك |
| 38,6 | ساحل العاج |
| 38 | غينيا بيساو |
| 35 | تنزانيا |
| 30 | مقدونيا |
| 22 | سورينام |
| 21 | صربيا والجبل الأسود |
| 20 | موزامبيق |
| 20 | الكاميرون |
| 20 | مالاوي |

أما الدول التي تتمتع بصفة العضو المراقب في منظمة المؤتمر الإسلامي فهي:

| النسبة المئوية للمسلمين | عدد السكان (بالملايين) | إسم البلد (سنة الانضمام) |
|----------------------------|---------------------------|--------------------------|
| 48 | 3,9 | البوسنة والهرسك (1994) |
| 14 | 142,5 | روسيا (2005) |
| 4,6 | 63,4 | تايلاند (1998) |

| | | |
|-----|-------|--|
| --- | 0,211 | شمال قبرص (1979)، بإعتباره كيانا سياسيا للقبارصة المسلمين، إلا أن الاعتراف به عام 2004 كدولة مستقلة لم يتم سوى من قبل تركيا) |
| 15 | 4,26 | جمهورية إفريقيا الوسطى (1997) |

بيانات الحدود الإحصائية الأخرين مقتسة من الدليل الألماني العالمي (مبشر فيلت المناخ / 2009م)، ومن مصادر منظمة المؤتمر الاسلامي، ولهذا فاتها تختلف حزنيا عما أدرج في الجدول السابق لهما.

وبناء على ذلك يمكن أن نصنف بشكل جوهري أربع مجموعات من دول ذات نسب متفاوتة من السكان المسلمين:

المجموعة الأولى هي التي يشكل المسلمون فيها ما يزيد على نسبة 90٪ من مجموع سكانها، وهم يستطيعون أن يضعوا أسس التعايش المدني ويحددونها عادة وفقا للشريعة الإسلامية بشكل تام. وفي تلك الحالة تكون الأقلية غير المسلمة خاضعة للمسلمين وبحاجة ماسة الى رضاهم وصدقتهم، طبقا لما هو منصوص عليه في القرآن الكريم. والمجموعة الثانية تضم تلك الدول التي تقل نسبة المسلمين فيها عن 90٪ من مجموع السكان، مما يمكن الأقليات من اكتساب أهمية أكبر في الدول المعنية، كما هو الحال في إندونيسيا مثلاً.

ولا شك بأن المسلمين في بلدان هذه المجموعة يستطيعون أن يلقوا بثقلهم الهائل في الميزان، لكنهم يضطرون الى مراعاة الأقليات والمجموعات الدينية المختلطة في بعض الظروف، كذلك التي تنظم شؤون أفرادها وحياتها الاجتماعية خارج نطاق الشريعة الإسلامية.

وفي دول المجموعة الثالثة يكون المسلمون مجبرين على الإنطلاق من الظروف الأولية لأقلية من الأقليات كي يشكلوا نط التعايش مع أغلبية تنتمي الى ديانة أخرى. ومن الممكن متابعة ما ينجم عن ذلك منذ العقود الزمنية الثلاثة الأخيرة بخصوص أزمات وحالات توتر ومحاولات للتوصل الى حلول للمشاكل في شبه القارة الهندية، وما يجاورها في

الشرق والغرب (في الدول الثلاث: الهند وباكستان وبنغلاديش).

في ختام طرحنا هذا نذكر أن بلدان المجموعة الرابعة هي التي يتزايد عدد المسلمين فيها عبر الهجرة، إلا أنهم ما زالوا يشكلون فيها نسبة تقل عن 10٪ من مجموع السكان. ولمعظم البلدان هذه كما هو الحال في أوروبا أنظمة ديمقراطية ومجتمعات تعددية، يتاح للمسلمين فيها اكتساب مزايا عبر تمتعهم بالحقوق الممنوحة الى الأقليات. وفي الوقت نفسه يطلب منهم أن يتكيفوا في مسلكياتهم كمواطنين مع ما هو سائد في المجتمعات المدنية المفتحة للبلدان المشار إليها.

وهكذا فإن المسيحيين يقفون أمام مهمة تتطلب منهم التفكير وإعادة النظر في جذب ممثلي الثقافة المهيمنة المستندة الى جذور مسيحية كي يشاركوا في إجراء حوار مع المسلمين.

الفصل الرابع

وضع المشكة الراهن – أعباء تاريخية وأسس السياسة البابوية

فنون وتقارير بين عامي 848 و1683م

يمر معظم الناس بمتاحف الفاتيكان عادة دون انتباه، حيث انهم يرون ما هو أكثر أهمية وأبدع فنا من مشهدي المعركتين اللتين تتماثلان امام أعين المارين، وهم في طريقهم الى الزوايا المثبتة فيها تحف ووفائيل الفنية الملهمة الرائعة، والى القاعة السيكستينية التي تعرض فيها روائع اعمال ميخائيل انجلو الفنية. لكن مشاهد الحروب لم تصل الى القصر الرئيسي للبابا مصادفة بل انها جلبت اليه بتكليف صريح من اصحاب الشأن المحيطين بقداسته.

فلم تتسم نظرة المعنيين لدى الفاتيكان الى التاريخ والى ما يتضمنه من العلاقة بين المسيحية والاسلام بالاستهتار والنسيان مطلقاً، بل إن هنالك توجهاً صادقاً للإبقاء على الأحداث التاريخية محفورة في الذاكرة عبر الأجيال، وفي نطاق التقاليد المتبعة لدى الدوائر الرسمية، وضمن الطقوس الكنسية عبر مئات السنين. وهنا يكمن السبب المباشر لمعطيات الرغبة في تخليد الذكرى عن طريق عرض تحفة فنية. ومن الممكن بناء على ذلك ان يتمتع الفاتيكان بأقوى ذاكرة للعالم منذ الفئ سنة، نظراً لما يحتفظ به من روايات عن أحداث تاريخية متتابعة بدون ثغرات، ولما يقتنيه في أرشيفه من تحف فنية معبرة عن تلك الاحداث.

كان البابا ليو العاشر (1513 - 1521م) المنتمي الى عائلة ميديتشي من مدينة فلورنسا الشهيرة بمصارفها وفنونها على رأس الكنيسة الكاثوليكية في عصر النهضة. وقد احتفظ لنفسه في بداية القرن السادس عشر الحافل بالاضطرابات باسم قداسة البابا ليو السادس الذي عاش في ظلمات القرن التاسع، رغبة في الإحتفاء باسمه وتخليد انتصاره الباهر على القراصنة المسلمين في المعركة البحرية في موقع أوستيا وهو ميناء روما البحري، مخلداً ذكرى ذلك الانتصار في قاعة «انسينديو»، وهو ما يعبر عن برنامج توجهات البابا ليو العاشر، في الوقت الذي تعرضت فيه روما الى اوضاع حرجية.

فالحركات الإصلاحية في الكنيسة أدت الى ممارسة الضغط على اصحاب الحل والعقد من المحيطين بالبابا، كما ان العثمانيين شكلوا تهديداً للعالم الغربي بعد سقوط القسطنطينية بأيديهم في نهاية شهر أيار (مايو) من عام 1453م، مما أدى الى انهيار الامبراطورية البيزنطية.

إن التفكير الذي ساد في روما إذن وما يزال سائداً فيها يتضمن أن الدين الاسلامي هو المسؤول عن بداية العداء بين الكنيسة والمسجد، وأنه هو الذي ثَمَّ هذا العداء على الدوام، وأن الديانة المسيحية لم تكن هي البادئة. فبعد ظهور النبي محمد في شبه الجزيرة العربية اتسعت رقعة دعوته الدينية الجديدة بدءاً من القرن الميلادي السابع لتمتد حول مناطق حوض البحر الابيض المتوسط عبر اسبانيا وفرنسا.

لكن القوات الاسلامية هُزمت عام 732م في المعركة التي نشبت على مقربة من تور وبواتيه، [وهي المعروفة في التاريخ الاسلامي بمعركة بلاط الشهداء].

وانتصر فيها القائد الافرنجي كارل مارتيل، مما اجبرها على التراجع وراء جبال البرانس. وفي شهر آب (أغسطس) عام 846م تحرك قراصنة مسلمون بوحدات بحرية جيدة التنظيم باتجاه روما، وأثاروا الفزع والهلع في صفوف معتنقي الديانة المسيحية في العالم الغربي، من خلال انتهاكهم أسوار حرمة كنيسة القديسين الرسولين الكبريين وهما: القديس بولص والقديس بطرس، ونهبهم ما تجمّع هناك من الكنوز خلال الخمسمائة عام الماضية.

حينذاك استنجد البابا ليو السادس (847-855م) بمدن «أمالفي» و«نابولي» و«جيتا» البحرية وأدى صلاة نصها: «يارب امنح القوة لهؤلاء المؤمنين الذين يقارعون أعداء كنيستك، فالنصر المحقق من عندك هو مكرس لتمجيد اسمك المبارك بين جميع الشعوب». وقد أدت هذه الصلاة الى وقف إعصار عصف بسفن القراصنة المسلمين، وكان تأثيره اقل ضرراً في صفوف المقاتلين البابويين.

وبالإضافة الى ذلك فإن البابا قام ببناء سور على شكل حصن منيع هائل يحيط بالفاتيكان، مستعيناً بمساعدات من جميع أنحاء غرب أوروبا. ولم يزل هذا السور المنسوب في تسميته الى البابا ليو قائماً حول ماطق الفاتيكان الكنسية الصغيرة حتى يومنا هذا. وتضاف الى

هذه الذكرى التاريخية الطيبة معلومات أخرى بصرف النظر عن العبارات الايديولوجية التي تنم عن ضيق الافق: فالفتوحات تحت لواء الهلال الاسلامي استغرقت زمناً أطول بكثير مما استغرقت حملات الحروب الصليبية المنطلقة من العالم الغربي، وتوجت بنجاح دائم لصالح الاسلام، على العكس مما تحقق من نتائج الحملات تحت لواء الصليب. والبلدان المحيطة بالبحر الابيض المتوسط أصبحت خلال فترة انهيار الامبرطورية الرومانية الغربية تابعة لليونان وكانت شعوبها تعتنق الديانة المسيحية ابان الحقبة الممتدة ما بين نهاية القرن الخامس وبداية القرن السادس الميلاديين، اي خلال الفترة الزمنية التي كان فيها الإسلام على وشك الظهور. والبلدان التي قصدت بذلك هي الممتدة ما بين جبل طارق الذي كان يسمى بأعمدة هرقل، وبين صحاري الجزيرة العربية، عبر آسيا الصغرى، تركيا الحالية، ومنطقة البحر الاسود. ولم ينس الناس تحت سطة اسقف روما شيئاً من هذه الوقائع التاريخية.

الثأر ليس هو الهدف

يلاحظ ان المناطق الكنيسة الإفريقية والآسيوية المougلة في القدم لم تزل مدرجة في كتاب البابا الرسمي السنوي كمقارّ لأسقفيات إضافية، غير أن مسألة الإدراج هذه لا تعبر سوى عن بقية من التاريخ الكنسي ذات الاهمية، التي ينبغي عدم التقليل من شأنها. وقد استولى المسلمون على تلك الأسقفيات في المناطق المذكورة من العالم الغربي، بسبب استمرار ضعفه لمئات السنين في بداية مراحل التاريخ الوسيط.

وهكذا انشئت مساجد في مقار الاسقفيات التي كانت تابعة للأسلاف من بناء كنائس الديانة المسيحية في اوائل عهدها. إذن فإن اتباع النبي محمد هم الذين استولوا على الاسقفيات التاريخية القديمة للكنيسة الكاثوليكية، مشكلين وقائع لم يطوها النسيان في اوساط الفاتيكان. وهذا يعني ان حملات الحروب الصليبية ليست هي التي شكلت بدء «الحوار» المسيحي - الاسلامي، بل إن ما شكّل علاقة البدء كان احتلال مناطق مسيحية من قبل محاربين مسلمين.

من البديهي أن الأساقفة ورؤساء الأساقفة الاسميين لا تتملكهم مزاجية الرغبة في الثأر واستعادة الاوضاع الدينية الروحية في هذه المناطق، ولكن المسألة تتعلق الى درجة معينة بدافع حب الاستطلاع لديهم.

فمن هذا المنطلق مثلاً، سافر الاسقف الألماني عضو حكومة الفاتيكان يوسف كليمنس الى اسقفية (هنشير العرات) المفترضة تاريخياً في تونس، وفقاً لما ذكره بنفسه وهو في حالة استرخاء تام في نطاق حديث اجري معه، بعد تسلم يوحنا بولص الثاني مهام البابا (بتاريخ 25 تشرين الثاني (نوفمبر) 2003م، وبعد اجراء مراسيم التبرك لسفره بواسطة الكاردينال يوسف راتسينجر (يوم السادس من كانون الثاني (يناير) 2003) م.

ومن المحتمل ان كليمنس احس ببعض الحنين الى الايام الخوالي، ولكنه تذكر بدرجة اكبر حسب قوله ذلك الحديث الودي مع المثقفين هناك، وعلى سبيل المثال مع مديرة المتحف التي تركت في نفسه انطباعاً جيداً بفضل صراحتها الخالية من التشكوك. وعلى اية حال فإن التاريخ المسيحي لتونس مُغرق في القدم.

ويروى رئيس الاساقفة الألماني إيرفين إندر، الذي خدم لسنوات طويلة في السلك الدبلوماسي للكرسي الرسولي، طرفة تعود الى تشابه التسميات، ففي أثناء عمله الدبلوماسي عين أسقفاً لأبرشية جرمانيا في منطقة نوميديا، الواقعة في اراضي الدولة التونسية حالياً، وانه شغل مابين عامي 2003-2007م منصب سفير للفاتيكان لدى دولة تحمل نفس الاسم «جرمانيا» وهي المانيا.

وعلق على ذلك من مقر اقامته في ضاحية كرويتسبيرج في العاصمة الألمانية برلين، قائلاً بأن مفارقة تكليفه بمهام ذات صلة بمنطقتين تحملان نفس الاسم انما هي بمثابة تداخل مفاجئ في وقائع مقدرة بعناية ربانية مسبقة.

ولكنه المح الى عدم تفكيره ولو بالأحلام في استعادة تلك الأبرشية، التي كانت تتمتع بحالة من الازدهار في عهد المعلم الكنسي «اوغستينوس»، خلال القرنين الرابع والخامس الميلاديين، لانه لا يريد ان يتصرف وفقاً لما يفعله الأساقفة في حالات أخرى عندما يتسلمون مهام ادارة مناطق اختصاص صلاحياتهم الكنسية. وفيما يتعلق بالعبارات الطنانة الدارجة

عن «الإسلام» و«المسلمين» فإن رئيس الأساقفة «إندر» يعود بذاكرته الى الفترة ما بين عامي 1990 و1997م، حيث كان خلالها سفيراً للبابا في الخرطوم، معبراً عن حزنه وتأملاته الفكرية العميقة، بشأن المشاكل الهائلة ومايعانيه المسيحيون والمسلمون، تحت وطأة ماتبدى له من الضغط على كاهلهم، نتيجة للأوضاع المتردية هناك.

صلاة وانتصار

كان البابا ليو الثالث عشر (1878-1903م) هو الذي اراد الإحتفال مجدداً بالانتصار الحاسم على المسممين وتخليده، بعد مضي مئتي سنة على هزيمة الاتراك في معركة كاليبيرج على ابواب فيينا بتاريخ 12 ايلول (سبتمبر) 1683م. ففي ذلك الحين شكل البابا إينوسنس الحادي عشر (1776-1689م) تحالفاً مسيحياً لا تقتصر اهدافه على مجابهة العثمانيين، بل كان يستهدف التصدي الى لوديفيج الرابع عشر أيضاً، الذي كان بدوره يريد اضعاف أسرة هابسبورغ الحاكمة في النمسا.

وبعد انسحاب الاتراك أعرب البابا إينوسنس في دعائه عن الشكر الى الرب قائلاً: «يارب انك ضربت العدو يمينك». وعزا آخرون سبب الانتصار على العثمانيين الى تدخل السيدة مريم، فبنوا لتمجيدها كنيسة في رومانيا وكنيسة «سانت ماريا ديلا فيكتوريا» على مقربة من حمامات «ديوكليتيان»، وكنيسة «نومه دي ماريا» بمحاذاة ميدان «تراجان».

وعُزي الفضل في قهر قوات الحصار العثماني الى الجدارة العسكرية، التي تمتع بها ملك بولندا حان سويسكي، كونه قائداً للجيش الذي خاض المعركة. ومن هذا المنطلق كلف الرسام البولندي «جان الويس ماتيجكو» بعد الحدث بمئتي سنة برسم لوحة تذكارية ضخمة لتعرض في القاعة الثانية، امام الركن الذي ثبتت فيه تحف روافيل الفنية الرائعة. وكان الهدف من كل ذلك هو الإصرار على عدم النسيان مطلقاً، بأنه قد جرى صد المسلمين عن اقتحام أوروبا في ذلك الحين. وقد بدأ من فيينا عاصمة النمسا عام 1663 إنهييار القوة السياسية للإسلام ونهوض القوى الأوروبية، ليمتد هذا الإنهييار الى مناطق

لماذا يهتم الناس في روما بالذكرى ويعتنون بها؟، يعود السبب الاول الى ان اهل روما كانوا يتصرفون كما يجري في الكثير من المدن الخالدة، وفقاً لما تعلموه منها منذ العصور القديمة. ومن المؤكد ان السبب الثاني يعود في ضوء اعترافات الفاتيكان في الآونة الراهنة الى وجوب اعادة النظر في الاحداث التاريخية، كي لا يحصر التركيز على حملات الحروب الصليبية عندما يحتدم الشعور بالغضب. وربما يكمن سبب آخر في متابعة التعلم من التاريخ توخياً للحذر بدرجة اكبر، قبل توجيه الاتهام بالعدوانية الى الأديان.

وقد بدأت القوى الأوروبية الكبرى حركة الاستعمار في القرن الثامن عشر، وهو القرن الذي دأب فيه معلمو التنوير الاوروبيون الكبار على تقديم المواعظ والإقتراحات الداعية الى التسامح، وتبنيهم طروحات مفادها: «أن الدين الحقيقي الصحيح ماهو إلا القبول بالتعامل الإنساني المجرد». وفي هذا السياق وعلى ضوء حركة التنوير فقد ترك الانجليز والفرنسيون عند العرب بالذات آثاراً تنويرية واضحة في المجالات الحضارية.

لهذا فإن مؤرخي روما الكنسيين من امثال رئيس اللجنة البابوية لعلوم التاريخ «فالتر براندمولر»، ليسوا بمستعدين الى القبول بالتوضيح المتضمن، بأن اسباب التوتر بين الشعوب المسيحية والاسلامية تعود الى الصراع بين الديانتين.

وهم يبررون تحفظاتهم من خلال الإشارة الى أن أصحاب سياسة القوة ينزعون في بعض الاحيان الى تلميع صورة تلك السياسة عبر ترصيعها بزخارف واعداد دينية. لقد رفضت الكنيسة في المجمع الثاني للفاتيكان بوضوح طروحات تصادم الديانات الواردة في النظرية السائدة لدى بعض الأوساط الثقافية، وفي ايديولوجية سياسة القوة.

ومن الجدير ذكره أن ماورد في بيان المجمع حول الديانات غير المسيحية والحرية الدينية ادى الى تعليق اهمية بالغة على الحوار، ومنحه مرتبة عليا ضمن الاهداف التي يتابعها المسيحيون. ويلتزم بذلك الباباوات والاساقفة وجميع اتباع الكنيسة الكاثوليكية، باستثناء عدد قليل من الاصوليين الكاثوليك.

سكرتارية للمجلس الخاص بغير المسيحيين والحوار بين الأديان

لم تقتصر التطورات على مجرد بيانات احتفالية، ففي شهر أيار (مايو) عام 1964م قام بولص السادس بتأسيس «سكرتارية لغير المسيحيين» بغرض متابعة علاقات الكنيسة الكاثوليكية بالديانات العالمية والتجمعات الدينية الأخرى. وفي عام 1988م أسس يوحنا بولص الثاني من هذه السكرتارية «مجلساً للحوار بين الأديان».

وكانت لقاءات البابا مع ممثلي الديانات العالمية من اجل الصلاة المشتركة أمراً مثيراً في بادئ الأمر، علماً بأن اللقاء الاول من هذا النوع أجري سنة 1986م بمدينة «اسيسي» الصغيرة في مقاطعة أومبريا الإيطالية، موطن فرانسيسكو فون أسيسي داعية السلام. وبعد ذلك أصبحت تلك اللقاءات مقنعة من حيث جدواها لكل المشاركين فيها. وهكذا فإن الكنيسة لم تباشر إجراء الحوار مع الإسلام منذ الفترة التي انبثقت فيها ارهاب عالمي من الفكر الإسلامي المتطرف، بل إنها بدأت بإجرائه قبل تلك الفترة.

لم يكن بولص السادس متحرراً من مخاوف التواصل مع المسلمين، غير انه سعى الى تجاوز مخاوفه وبذل جهده لبيدو رابط الجأش عند لقائه مع مسلمين في نطاق زيارته العالمية. اما البابا يوحنا بولص الثاني فلم يعرف الخوف على هذا الصعيد، وعلاوة على ذلك فانه تمتع بإدراك ووعي متزن للتاريخ. وقد اوصلته رحلته الرابعة خارج ايطاليا في شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 1979م إلى تركيا، التي يشكل المسلمون فيها (نسبة 99٪ من مجموع سكانها).

وبعد محاولة اغتيال هذا البابا في شهر أيار (مايو) 1981م علم ان زيارته الى تركيا العلمانية رسمياً واللصيقة بموروثها الإسلامي أثارت موجات استياء عديدة، الى درجة أن احد المتطرفين واسمه «علي اكجا» عبّر علانية عن نواياه في قتل البابا، وهذا ماحاول فعله بعد عام ونصف من تاريخ الزيارة.

في شهر شباط (يناير) عام 1982م كان على يوحنا بولص الثاني خلال زيارته الى نيجيريا، التي يشكل سكانها مزيجاً من المسيحيين والمسلمين، أن يعلم بأن ممثلي السكان من رجال الدين المسلمين شمال «كادونا» يرفضون لقاءه وإجراء حوار معه، مما جعله مشغول الفكر

دون أن يحول موقعهم هذا دون استمراره في ريادة بلدان اسلامية، ولقاء رجال دين مسلمين في كل مكان .

لقد عمل يوحنا بولص الثاني الكثير من أجل معالجة موضوع الخلافات بين الديانتين المسيحية والاسلامية عبر قنوات تصب في ميدان اطلاق منافسة سلمية لصالح الانسان والبشرية، بصرف النظر عن الاعتقاد هنا وهناك بأن عيسى المسيح هو ابن الله، وأن محمداً هو نبي الله.

ومنذ ذلك الحين حدّد الفاتيكان نهجاً هادفاً لتخفيف حدة التنافس بين الثقافات والاديان عن طريق الحوار، بحيث يتم التعبير عن هذا النهج في نطاق التصريحات الدبلوماسية والبابوية على حد سواء. لقد وافق كل من البابا بولص السادس والبابا يوحنا بولص الثاني حتى على بناء مسجد في روما، وهو اكبر مساجد أوروبا. وبالمقابل فلو تم بناء كاتدرائية مسيحية في مكة، لأدى ذلك في الأغلب إلى اندلاع اضطرابات في العالم الاسلامي، فالمسلمون يرون بأن مجرد المناقشة حول مسألة متخيلة كهذه هو تدنيس للمقدسات وتجديف بالذات الالهية.

ولهذا لم يستطع الفاتيكان خلال أمد زمني طويل سوى اجراء حوار عبر قنوات صغيرة مع ارساله إشارة ودية: وذلك من خلال توجيه رسالة تحية بدون لمز الى الاصدقاء المسلمين الاحباء من قبل «مجلس الحوار بين الاديان» في نهاية شهر رمضان، وعبر كلمات الاحترام الواردة على لسان البابا في المناسبات.

اجل، لكن هنالك شبكة عمل أرسيت دعائمها من أجل الحوار مع اطراف بوصفها «مرجعيات للاسلام» مع اختيار اسلوب متميز بتجنب الصخب العلني والإثارة أو لفت الانتباه، حيث ان رئيس قسم الشؤون الاسلامية في المجلس المذكور خالد ب. عكشة يعلق اهمية على هذا الاسلوب.

ولا يرى الفاتيكان ضمن هذه المعطيات وجوداً للاسلام بمعنى التعريف الشمولي الموحد، فالاسلام يفتقر وفقاً لتلك الرؤية حتى الى نظام عقيدة فلسفي - لاهوتي، لانه يحمل في بنيته مثل الديانة المسيحية كثيراً من المضامين المتباينة.

إن الاسلام هو الدين العالمي الكبير الذي نشره النبي محمد [عليه الصلاة والسلام] في القرن السابع الميلادي، ويبلغ عدد معتنقيه الذين يعيشون في كثير من بلدان العالم حوالي 2،1 مليار نسمة.

ومن المطلوب النظر بدقة الى الدين الاسلامي المنتشر بشكل رئيسي في نطاق الخزام الجغرافي للدول الواقعة بين المغرب واندونيسيا، كما انه أخذ ينتشر في هذه الاثناء داخل اوربا ايضاً.

ليس لدى المسلمين نظام بابوي

المسلمون كثيرون العدد كالكاثوليك، ومع ذلك فليس لهم بابا. وهذا يعني عند مراعاة ما يفكر به خالد عكشة أنه ليس في وسع اي بابا كاثوليكي ان يتوجه الى نظير له لدى المسلمين للطلب منه خطياً أو كتابياً تبينه المتطرفين بين صفوفهم الى وجوب عدم الخضوع للأصولية أو الإنصياع الى التفسير التعسفي الحرفي لبعض نصوص التنزيل، وإلى تحديد الأولوية على رفضهم للعنف واستخدامه كوسيلة لحلّ أزمت الصراع. لقد دأب البابوات باستمرار على مطالبة قادة الملل الدينية الاخرى بإقناع أتباعهم من أن استخدام وسائل العنف يعد ممارسة غير انسانية ومخالفة لأمر الله.

وفي كثير من الاحيان كان على المعنيين في روما أن يدركوا بالخبرة بأن موضوع الإستعداد للحوار يعكس الحد الأقصى من خلافات الرأي في الحاناب الاسلامي.

كان يوحنا بولص الثاني هو اول الباباوات، الذين زاروا المسجد الأقصى، فقد قام في شهر أيار (مايو) سنة 2001م بزيارة دمشق والصلاة مع قادة مسلمين في المسجد الاموي، فعُدّ ذلك حدثاً تاريخياً اكتسب البابا بفضل اعتراف العالم الاسلامي. وتضاعفت المزية لصالح يوحنا بولص الثاني عندما جاهر بمعارضته للحرب التي شنتها الولايات المتحدة الامريكية ضد العراق، معبراً عن معارضته لها بشكل متكرر. وهكذا فلم تقيم مجريات الامور كأنها حروب صليبية من الجهة الاولى، ولم تعتبر ممارسات التصدي للحروب بأنها واجبات جهاد مقدس من الجهة الاخرى.

الانتشار السلمي للديانة المسيحية

ان اول ما يشكل اساس السياسة البابوية يتمثل في رسالة الديانة المسيحية بخصوص الدعوة الى حب الاعداء والاقربين، بما يتطابق مع كيفية الانتشار السلمي لها خلال القرون الزمنية الاولى، وفقاً لتوصيات يسوع المسيح، وهذا هو الطرح الذي يركز مجلس الحوار بين الاديان على تاييده دائماً. فقد ورد في الآيتين 19 و 20 من الإصحاح 28 في إنجيل متى: «فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعمدوهم باسم الأب والابن والروح القدس. وعلموهم أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به...»

اذن فان من الملاحظ خلو نص الآيتين من اي حديث عن الدعوة الى العنف. وبالإضافة الى ذلك فإن التأكيد الحازم لهذا الطرح يتمثل في القناعة المستندة الى المنظور الفلسفي بأن العنف غير مناسب لتسوية الأزمات، لا بين الشعوب ولا بين الناس.

ولهذا فلا بد من الإجماع على مواجهته الحاسمة بالرفض القاطع. ولكن المعنيين في الفاتيكان يعبرون دائماً عن قلقهم، مشيرين الى ان الاسلام دين ودولة، اي انه يجمع بين السلطتين الروحية والزمنية، بين السياسة والديانة، بصرف النظر عن وجود تفاوت على هذا الصعيد بين الدول الاسلامية. وهم يرون ان هذا الوضع متناقض مع المفاهيم المسيحية والدروس التاريخية المستوعبة في اوربا.

كان على البابا يوحنا بولص الثاني في بادئ الامر ان يتعلم تحديد الفرق بين الديانتين في هذا المجال بدقة اكبر: وفقاً للإستنتاج الذي توصلت اليه شخصياً أثناء انعقاد حلقة دراسية صيفية في مقر البابا بقصر «جاندولفو» على مقربة من روما.

وشارك عدد من علماء الأديان الهامة من كافة انحاء العالم في تلك الحلقة التي اتيح لي معايشة مجرياتها. ويستقرأ من تحليل الفاتيكان ان الطرف الاضعف سياسياً يعزّي نفسه في نطاق مواجهته للطرف المتفوق عليه بإمكانية التعويض عن ضعفه، عبر الإفراط في التدين والايديولوجيا.

ولهذا فإن الغرب (الذي لا يستند في توجهاته الى التعاليم الدينية بل الى نظام الاغلبية)

يشكل من خلال التصورات الليبرالية الديمقراطية السائدة في بلدانه ما يشبه الكيان المعادي للدولة ذات الطابع الاسلامي. فالقادة الدينيون المسلمون يشعرون بأنهم يحشرون في الزاوية، وبأن النظام الاسلامي بكامله يتعرض الى التهديد بتأثير الافكار الغربية، وفقاً لما يستقى من اوساط وزارات حكومة الفاتيكان. لذا فان المضمون الاساسي لما يوصي به دبلوماسيوها يتمحور عموماً حول: عدم التلغظ بعبارات مضادة للاسلام إطلاقاً، وتحويل مجرى الحديث من البداية عندما يتم التطرق فيه الى الصراع بين الحضارات والأديان.

وفي هذا السياق عبّر الكاردينال الايطالي مارتنو الذي يشغل منصب مدير مجلس الفاتيكان «لشؤون العدالة والسلام» عن وجهة نظره في موضوع الصدام، موضحاً وجوب التفريق في المضمون حينما قال: بأن «الصدام يحدث داخل كل حضارة»، وان الديانات العالمية والثقافات الكبرى ليست هي التي تتصادم، ففي نطاق التصادم الداخلي للمدينة الواحدة تقع مجابهات بين معتدلين ومنطرفين.

ويرى الكاردينال ان مكافحة الارهاب تعد بمثابة «حرب عالمية رابعة» بعد ان كانت الحرب الباردة هي الثالثة.

وقد استطاع ان يدعم تقييمه هذا عبر خبرات تمتد الى اربعين سنة، حيث تجول في انحاء العالم في نطاق خدمته للكنيسة الكاثوليكية، كما انه كان منتدباً من الفاتيكان ممثلاً بصفة مراقب في هيئة الامم المتحدة في نيويورك. وتطرق في حديث له الى ردود فعل اسلامية على موقف البابا، فقال: «جاءت الى الفاتيكان وفود من بلدان اسلامية مختلفة، لتعبر عن شكرها للبابا على جهوده من اجل السلام وعنى نزعه فتيل هذه القنبلة المريعة، التي تشكلها مقولة (الصراع بين الحضارات).

تفاوت واطمئنان رغم الصعوبات

يدرك المسؤولون في مجلس الحوار بين الاديان وفي «اللجنة الخاصة للعلاقات الدينية مع المسلمين» مدى صعوبة النقاش مع المسلمين. ومن الممكن محاولة التوصل معهم الى تفاهم حول الاسس العامة للسلام والمصالحة كما يحدث في لقاءات دورية منتظمة،

وكما تفعل «جمعية سانت ايجيديو» وهي حركة دولية للمتزمين كاثوليك، تتخذ من وسط مدينة روما مقراً لها.

ولكن من المعروف منذ أمد زمني بعيد أن من غير المستطاع التوصل مع المسلمين الى تفاهات وتعهدات ملزمة للطرفين.

فلا توجد في الإسلام «مرجعيات» معترف بها بشكل عام، دون احتمال الخلاف على تنصيبها، ناهيك عن تمتعها بسلطة تتيح لها فرض افكارها على المعارضين، ومع ذلك فإن المونسنيور الاردني كان يبدي من على منصة الخطابة في مجلس الحوار بين الاديان شعوره بالتفاوت والاطمئنان من خلال ابتسامته الطفولية البريئة.

إن تنفيذ نهج السياسة الخارجية البابوية هو من مهام حكومة الفاتيكان التي تسمى سكرتارية الدولة، ويمثلها الكاردينال المشرف باعتباره رئيساً للوزراء، بالإضافة الى رئيس اساقفة كسكترير مختص بشؤون العلاقات العامة مع الدول بصفته وزيراً للخارجية.

ويترتب على دولة البابا الحائز على لقب الكرسي الرسولي، وهي ذات المرجعية الأخلاقية على الصعيد الدولي، أن تقوم من الجهة الاولى بالعمل على بلورة أجواء ملائمة للسلام حتى مع الدول العربية - الاسلامية بالوسائل الدبلوماسية. ومن الجهة الاخرى فعليها تلقي الضمان بالتزامات موثوقة، يتاح بموجبها للمسيحيين وخاصة افراد الحاليات الكاثوليكية الصغيرة أن يمارسوا شعائرهم وحريةاتهم الدينية في تلك الدول.

وتعد الخبرات القيمة المكتسبة عبر سياسة الفاتيكان تجاه بلدان شرق اوربا ذات الانظمة الشيوعية سابقا مفيدة لتحقيق الاهداف المنشودة.

ولا يوجد تطابق دائم بين تقييمات الممثلين الدبلوماسيين للبابا ورغبات الاساقفة المسؤولين عن كنائس محلية تظال صلاحياتها مئات آلاف المسيحيين، وبين الافكار التي تدور في اذهان ساسة الشؤون العالمية لدى الفاتيكان.

ففي القصر الرسولي للبابا قلما تُجرى مناقشات عن تبدل المركز القيادي الديموغرافي بين الديانات العالمية، أي عن انتقال القيادة في هذا المجال من اتباع الكنيسة الكاثوليكية الى المسلمين على صعيد العالم.

اما مواضيع النقاش فهي تدور حول التفاصيل، سعياً للتوصل الى اجابات للاسئلة المطروحة، مثل: كيف هي أوضاع الاقليات المسيحية، بما فيها في أحيان كثيرة تلك الجاليات الكاثوليكية ضخمة الحجم في بلدان اسلامية؟، ماهي الآفاق التي يمكن أن تفتح في بلدان ذات مزيج من اقلية دينية متعددة كالهند واندونيسيا، حيث لا ترتبط الامور فيهما بالعلاقات بين المسيحيين والمسلمين فحسب، وانما تشارك ملل دينية اخرى كذلك في نفس الترابط؟، ماهي الاستنتاجات التي يمكن التوصل اليها من التطور في البلدان ذات الانظمة التعددية، كفرنسا والمانيا واسبانيا وايطاليا ايضا؟

في نطاق البحث عن اجابات صحيحة لهذه الاسئلة المطروحة يصطدم حتى أذكاء الدبلوماسيين لدى البابا بالسقف المحدد للنهج السياسي، مما يجبرهم على أن يتركوا لغيرهم في العالم الواسع مهمة البحث عن ايجاد حلول للمشاكل.

الفصل الخامس

ألمانيا بوصفها حالة خاصة - من أناس متدينين إلى آخرين لا دينيين

رما كان خطاب البابا الألماني بينديكت السادس عشر بتاريخ 12 أيلول (سبتمبر) 2006م في جامعة ريغينسبورغ وما تلاه من ردود فعل قد أدخل حقا وبشكل تام إلى وعي الألمان - جميع الألمان - ما مفاده: أن أتباع عيسى المسيح وأتباع النبي محمد يقفون في حالة توتر مقابل بعضهم بعضا، وأن هناك تناقضات بين الإسلام وبين مجتمع تعددي يجوز فيه إستنادا إلى مبدأ الحرية أن يقال كل شيء، وأن الرغبات بمساواة الغرباء ودمجهم في المجتمع ما زالت غير قادرة على حل الأزمات الواقعية.

لقد تعجّب المسيحيون واللا دينيون في خريف عام 2006م لأن بعض الكلمات التي صدرت عن بينديكت حول نبي الإسلام قد أثارت مثل هذا الكم الكبير من العواطف، علما بأنها كانت في خاتمة المطاف كلمات مقتبسة.

وكان بإمكان المستمع الجالس في مقعده أمام جهاز التلفزيون في العالم «الخارجي»، أن يتغاضى عنها، لكن ردود فعل عامة حادة أبدت في ألمانيا، صادرة عن ممثلي المسلمين وعن بعض من شعروا بالإهانة منهم في حياتهم الخاصة هناك. لقد أصيب مسيحيون مؤمنون ومواطنون لا دينيون أيضا بالدهشة جراء ردة الفعل الدينية الحساسة التي بدرت من أكثر من ثلاثة ملايين مواطن مسلم في المجتمع الليبرالي لجمهورية ألمانيا الاتحادية في القرن الواحد والعشرين، الذي أصبح قليل التأثير بالدين بشكل واسع.

فماذا يعني هذا الهيجان في «جمهورية برلين»؟، أليس على جميع المواطنين أو المرشحين للحصول على المواطنة فيها ألا يشعروا بالإثارة من جراء إهانة محمد [عليه الصلاة والسلام]، بنفس المستوى الذي لا يشعرون فيه بالإثارة جراء الإهانات المألوفة التي توجه للمسيحية والتي قلما يثور بسببها أحد؟!!

«جميع الأديان متساوية وخيرة»

لقد سبق لجوتهولد أفرائيم ليسنج (1729-1781م) منذ ما يقرب من قرنين ونصف أن أبدى ملاحظة قال فيها: «إن الحرية البرلينية قادرة على أن تولد ما شاءت من هجوم على الدين». وكان المقصود بطبيعة الحال الدين المسيحي وما كان يوجه له دعاة التنوير من تهكمات. إن ليسنج، وهو أحد كبار دعاة التنوير، عنى بكلامه توجيه النقد لهم حينما أضاف: «إن على الإنسان القويم أن يخجل من ذلك». لكن التكلم عن الدين بتهكم، مع تحقير كل ما هو ديني في بروسيا وبرلين عاصمة ألمانيا ظل أمرا يشير إلى التقدمية والحدثة، بل كان يعد برهانا على التفوق الثقافي، أو يشير إلى أن الدين لم يكن يؤخذ مأخذ الجد على الأقل، أو ينظر إليه بغير مبالاة مطلقا.

وهذا ما فعله الملك البروسي فريدريك الثاني الذي كتب في الوقت ذاته عام 1740م بأسلوب لغوي فريد: «جميع الأديان متساوية وخيرة، ولا يصح هذا التقييم إلا إذا كان الناس الذين يعتقدونها أناسا صادقين، ولو جاء الأتراك والكفار وأرادوا الإشتيطان في البلد، فإننا سوف نبني لهم مساجد وكنائس»، مضيفا إلى عباراته هذه: «على كل فرد أن يسعد وفقا لمعتقد».

كان الملك يعني في البداية المسيحيين الكاثوليك من مقاطعة شليزيا والمسيحيين الهوجونوت البروتستانت القادمين من فرنسا، لكن عباراته أصبحت في القرن العشرين تنطبق على المسلمين أيضا. إن أول مسجد بني في ألمانيا لم يتم تشييده نتيجة عدم الإكتراث أو كثرة للحوار بين الأديان، وإنما بسبب الحرب بين الشعوب. فقد تم خلال الحرب العالمية الأولى تشييد مسجد بسيط له مئذنة لأسرى الحرب المسلمين من الجيشين البريطانيين والروسي في معسكر الأسرى في فونسدورف بالقرب من برلين، حيث تم الإحتفال بافتتاحه بتاريخ 13 تموز (يوليو) 1915م، مما يعد أمرا يكاد يكون مثيرا للعواطف الإنسانية. ومثلت القناعة السائدة في ذلك الحين في أن الدول وليست الأديان هي التي كانت تخوض الحرب فيما بينها.

لكن مسجد الطائفة الأحمدية في برلين - فيلمرزدورف، شارع برينر، وهو المسجد

الأم لجميع المساجد الألمانية، بدأ أكبر مما كان متوقعا، وتم افتتاحه بتاريخ 26 نيسان (أبريل) 1925م. لم يكن هذا المسجد يبدو لي كبيرا بشكل يبعث على القلق في ظروف مدينة مثل برلين، عندما كنت وأنا غلام، أمر من أمامه راكبا على دراجتي الهوائية.

وفي العشرينات من القرن العشرين كان يعيش في دولة ألمانيا زمن جمهورية فايمار، وفقا للبيانات الإحصائية، ثلاثة آلاف مسلم، عشرة بالمئة منهم لهم خلفية ألمانية. وهذا هو الفارق عن التطور اللاحق، فبعد مرور ثمانين عاما وتعاقب ثلاثة أجيال، أصبح عدد المسلمين أكثر بألف ضعف. لم يعودوا أشخاصا منفردين أو تجار سجاد أغنياء يمارسون أعمالهم التجارية.

فقد أصبح عددهم في ألمانيا أكثر من ثلاثة ملايين نسمة مما يعني صعوبة تجاهلهم، حيث صاروا يسكنون في أحياء خاصة بهم، ويشكلون «مجتمعا موازيا»، ويطالبون بمكانة واضحة لهم.

بدأ استدعائهم إلى ألمانيا منذ عام 1961م عمالا ضيوفا، واستقبلوا بالترحيب بوصفهم قوى عاملة رخيصة، أما اليوم فإنهم أصبحوا مواطنين.

لكن الحقوق والواجبات المتعلقة بهم ما زالت تحتاج إلى تنظيم من طرف الدولة والمجتمع، وكذلك من جانبهم ومن الجانب الألماني. وفي هذا السياق فإن وزير الداخلية الألماني شويبله يبذل كل جهد للتعامل مع هذه الوقائع.

المسلمون في ألمانيا

في نهاية شهر آذار (مارس) 2008م أصدرت مجلة دير شبيجل عددا خاصا يتضمن كشفا بأوضاع المسلمين وخاصة في ألمانيا تحت عنوان: «الله في الغرب - الإسلام والألمان». استهلت المجلة مقولاتها بالجملة التالية: «يصنف المسلمون في هذا البلد دائما وتكرارا بأنهم مرادفون للأصولية والتعصب والعنف وتقاليده مجتمعات السيطرة الأبوية التي كانت سائدة في عصور ما قبل الحداثة.

إن الأحكام العمومية لا تتماشى بحق مع التنوع الموجود بين أكثر من ثلاثة ملايين

مؤمن بالله. فالتنوع بين المسلمين يمتد من الإسلاميين المتعصبين الى المسلمين الليبراليين المنفتحين على العالم الذين انسجموا مع الحياة في المجتمع الغربي».

في هذا العدد الخاص يتم عرض معلومات وصفية حول أوضاع المسلمين في ألمانيا كما هي في الحقيقة، دون أحكام مسبقة وكليشيهات محددة، كما يتم استقراء أوضاعهم التي تتسم بالتراوح بين التمسك بالشخصية الذاتية وبين الاندماج في المجتمع، بين الدين والتقاليد، وبين التسامح والإرهاب.

إن كل مقالة تصف بشكل دقيق جزءا من العوالم الألمانية الهامشية والتحتية:

- الحياة داخل ثقافة تحتية أو عالم مواز لم تعد ثغرة اجتماعية ثانوية.
- الخطأ في وصف المسلمين من خلال دينهم فقط.
- عملية تكيف المسلمين أو رفضهم هذا التكيف.
- استطلاعات الرأي بين المسلمين بوصفها مجرد انعكاس لأرقام ووقائع مرصودة بشأنهم.
- الروابط الإسلامية التي تتزايد فاعلياتها العامة، وأعضاؤها القياديون.
- طرق وصول الإسلام الى ألمانيا.
- الإسلام الأوروبي بوصفه صيغة ليبرالية للإيمان بالله.
- مشاهير المسلمين ومعتقدهم في الحياة اليومية.
- بيوت للمسنين الأتراك.
- الأقلية العلوية - ذات الخصوصية الحساسة.
- الطائفة الأحمدية التي تتعاون مع الأمن.
- النقد غير المثمر للإسلام، الذي يؤدي الى زيادة التمسك بشخصية الرسول محمد.
- إن كل هذه المقالات لا تدع مجالا سوى للتوصل الى استنتاج واحد يؤكد وجود الإسلام والمسلمين في ألمانيا. فعندما تعالج تقارير العدد الخاص لدير شبيجل موضوعات حول الدين والتراث، فإن الخلافات تظهر فيها حول:
- القباب والمآذن عند بناء مساجد جديدة ذات صفة تمثيلية.
- منديل الرأس للنساء أو ملابس ساترة أخرى على نطاق أوسع.

- عادات إسلامية وحقوق النساء.
- دروس دينية إسلامية باللغة الألمانية.
- اعتناق الإسلام بسبب الحب أو الحماسة الدينية.
- الإنقطاعات في الحوار المسيحي - الإسلامي.
- تقديم العون للنساء التي يتم تزويجهن قسراً.
- إمراة إمامة تقوم برعاية المسلمين الناطقين بالألمانية.
- شعائر المسلمين الخاصة بدفن موتاهم في المقابر الألمانية.
- ذبح الحيوانات وفقاً للقواعد القرآنية.
- وأخيراً المسلمون المرتدون ومجلسهم المركزي.

في الفصول المتعلقة بالتسامح والإرهاب لا يتحصل القاريء إلا على القليل من المعلومات عن الإسلام، وهي ذات الصلة مثلاً بإجابة السؤال الجوهرى الذي طرحه البابا بخصوص العنف، بقدر ما يجد معلومات أكثر عن ميل الألمان في ألمانيا الى قبول الحكم المسبق بخصوص إستعداد المسلمين لممارسة العنف في كل وقت، وحول استمرار الألمان بالحنين الى الأحلام القديمة ذات الصلة بالاندماج الخالى من التأزم، بالإضافة الى حلمهم بوجود الخير في نفس كل إنسان.

وتتضح مثل هذه التصورات عندما يقال: «إن إفشال عملية اعتداء وعدم تنفيذ عملية أخرى كانا كافيين لتحفيز أغلبية السكان على تحييد تقليص الحقوق الدستورية بشكل كثيف»، أو القول بأن ذلك أغرى موظفي وزارة الداخلية «للإندفاع الى تبني أفكار غريبة»، أو إن المسؤولين في جهاز الإستخبارات الإتحادية أصبحوا بتأثير الإعتداء يرون المخاطر في كل مكان.

وفي النهاية لم تعد هناك ضرورة لوقوع هجمات دموية، فالألمان يعيشون بصرف النظر عما ذكر بخوف وفزع من العنف الإسلامى، ووفقاً لهذه المعطيات واستنتاجاً من تقارير أخرى كثيرة واردة بالخصوص، فإن الانطباع يتكون، وخاصة لدى بابا ألماني الأصل، بأن الناس في ألمانيا يكادون يفقدون وينسون معرفة ماهية الدين. فكثيراً ما ينعكس

في الآراء العامة الرئيسية التعجب من الدين ومما هو ديني. هذا بالرغم من أن الدين ليس مجرد مجموعة مبادئ إيمانية مناقضة للعقل أو فروض سلوكية لا ضرورة لها، وإنما هو كما يتضح قوة مسيرة حياة الإنسان. لقد تمت تحية الدين في ألمانيا إلى الخلفية لعدم الحاجة إليه ظاهريا نتيجة للتنوير والشروط الحياتية، التي فُرضت بتأثير التكنولوجيا والاقتصاد ورأس المال والعلوم الطبيعية بقوانينها الصارمة.

والآن يعود الدين للظهور من جديد بوصفه بُعدا آخر، يتيح للإنسان أن يمنح حياته أصلا وهدفا وإطارا ثابتا، وشكلا فاعلا بين الميلاد والموت. يعود من جديد، بوصفه دينا مسيحيا، لهذا فإن للبابا علاقة به، وبوصفه دينا إسلاميا، فإنه يظهر غريبا في بداية الأمر وعلى نحو غير مألوف.

الدين قوة وقناعة

وبهذه العودة إلى الدين تتولد في ألمانيا خبرة جديدة أخرى، ويمكن للدين أن يولد قناعة خارج المناظرات الجدلية. فالقناعات سواء أكانت نظرية أم عملية، يمكن أن تنبع من الداخل الديني للإنسان، وأن تتولد منها قوة للحياة، كان قد صقلها التنوير ونحتتها العلوم تدريجيا خلال قرنين ونصف من الزمن.

يستفاد من دروس التاريخ الألماني في القرن العشرين أن القناعات الدينية أخلت مكانها لقناعات أخرى غيرها: إيديولوجيات القومية والعنصرية والشيوعية، التي استهدفت بشكل شبه ديمي إحتواء الإنسان إحتواء تاما ونجحت في ذلك. ولهذا السبب أصبح هناك نفور من الإعتماد التام على أي شيء مرة أخرى، وإذا فعل المسلمون ذلك بحماسة فإن الشعور بالإستغراب والتهديد يتكون حتى لدى أولئك العلمانيين في تركيا.

فالدين يظهر بوصفه قوة وقناعة وينشئ ويوطد الشخصية، فكيف يستطيع اللاذينيون فهم خصوصيته هذه؟، لهذا السبب بالذات يكون الحوار بين المتدينين ممكنا وضروريا. وربما لا يمكن بواسطته الوصول إلى تفاهم إلا إذا كان قائما بين متدينين حقيقيين، لأن موضوعهم يكون هو الإنسان كلية. إن أتباع «الدين المدني» التعددي يواجهون صعوبة

كما يظهر من المناقشات في ألمانيا حول دمج المتدينين داخل مجتمع مدني ليبرالي، مع ما يترتب على ذلك من حقوق وواجبات، لأن المسلمين المتدينين يشعرون بأن عليهم أن يتخلوا عن قناعتهم الدينية قبل أن يتم قبولهم في المجتمع التعددي.

لقد تطرق بينيديكت الى «الطرف الحياتي» في محاضراته التي كانت تدور حول العقل والإيمان. وهو لم يجعل إلا القليلين يثورون في نطاق الخطاب «الغربي». ولكنه عندما أورد الإسلام مثالا فإنه جعل الأمر أكثر دراماتيكية، حيث عُدَّ أمرا جوهريا له علاقة بالثقافة الليبرالية.

لقاء في كولونيا

كان لدى البابا يوحنا بولص الثاني خلال زيارته الثلاث الى ألمانيا وقت كاف لترتيب الكثير من المواعيد وإجراء اللقاءات العديدة مع ممثلين لمختلف الجماعات، إلا أنه لم يجر لقاء واحدا مع أحد من ممثلي الطوائف والروابط الإسلامية. فلم يبدو أن لقاء الطرفين كان ضروريا لا في تشرين ثاني (نوفمبر) 1980م ولا في أيار (مايو) 1987م ولا في حزيران (يونيو) 1996م. ومن الواضح أن البابا لم يشعر بالحاجة الى استقبال قادة المسلمين وكذلك فان قادة المسلمين لم يشعروا بالحاجة الى لقائه، ولم يروا بأن إجراء المحادثات معه كان أمرا ملحا، إذن فرمما كان الوقت لم يحن بعد.

أما البابا بينيديكت السادس عشر فكان أكثر استعجالا من سلفه. فعند أيام قليلة من تسلمه مهام منصبه رئيسا للكنيسة ولأساقفة إيطاليا بتاريخ 25 نيسان (أبريل) 2005م توجه لمخاطبة المسلمين، واستثمر المناسبة فورا لهذا الغرض خلال زيارته الأولى لألمانيا بمناسبة الإحتفال بيوم الشبيبة العالمي للكنيسة الكاثوليكية الذي أقيم في مدينة كولونيا في الفترة من 18 الى 21 آب (أغسطس) 2005م.

لقد جرت العادة أيضا في مثل هذه المناسبات تنظيم برنامج جانبي مواز للبرنامج الرسمي. وفي إطار ذلك دأب البابوات في زياراتهم للبلدان الأجنبية خارج إيطاليا على عقد لقاءات مع ممثلين عن الطوائف اليهودية، وهكذا كان البابا يوحنا بولص الثاني يفعل دائما.

لذلك قيل في يوم الجمعة بتاريخ 19 آب (أغسطس) أن برنامج زيارة البابا يتضمن «كلمات ترحيب» في كنيس كولونيا اليهودي، حيث بدأ للبابا الألماني أن عقد مثل هذا اللقاء مع «الإخوة الأقدم» للمسيحيين أي اليهود هو بمثابة أحد الواجبات.

وفي يوم السبت بتاريخ 20 آب (أغسطس) أصيب الناس عموما بالدهشة عندما أضيف الى برنامج البابا موعد إستقبال لمثلين عن بعض الجاليات الإسلامية. إن برتوكول الفاتيكان يضع فروقات دقيقة بين «كلمة ترحيب» و «إستقبال بابوي»، فهل كان هذا يعتبر لقاء مع المسلمين باعتبارهم «الإخوة الأحدث»؟! إن الجواب بمعنى من المعاني هو: نعم إنهم الإخوة الأحدث.

ومن الجدير بالذكر أن وصف اليهود بكلمتي «الإخوة الأقدم» ترسخ لدى المسيحيين منذ أن أطلق عليهم البابا يوحنا الثالث والعشرون هذا الوصف الذي يحمل في طياته التوجه نحو المصالحة معهم.

لكن من المحتمل جدا أن يرفع اليهود حواجبهم تعجبا، عندما يطلق المسيحيون على التوراة اليهودية وصف العهد القديم، بينما يعتبر هذا الوصف بالنسبة للمسيحيين أمرا يديها، لأن هناك عهدا جديدا جاءهم به عيسى المسيح الذي بشرت به التوراة. ولكن اليهود لا يعتقدون بأن المسيح قد ظهر.

أما المسلمون فيعدّون عيسى [عليه السلام] نبيا، ويؤمنون بأن محمدا [عليه الصلاة والسلام] هو خاتم الأنبياء، وبأن الوحي الذي نزل عليه يمثل نهاية جميع ما أوحى الله به الى الأنبياء بدون مجال للزيادة. فهل كاد البابا بين إخوة؟، إن مثل هذه التكهّنات اللاهوتية لا لزوم لها في هذا المقام.

لذلك اكتفى بيندكت بكلمات قليلة أمام المسلمين الذين اجتمع معهم في مبنى أسقفية كولونيا، لكي يصل الى المسألة التي كانت تجول في خاطره أكثر من غيرها: وهي مسألة العنف والدين، بمعنى الإرهاب والتطرف الديني، حيث قال:

«إنني واثق من كوني أعبر عن رأيكم، عندما أقوم بالتركيز على أحد أبرز الهموم دون غيرها، وهو الهم الجاهل عن ظاهرة الإرهاب الآخذة بالانتعاش

بصورة متواصلة. إنني أعلم بأن الكثيرين منكم رفضوا على وجه الخصوص بشكل حاسم وعلمي الربط بين دينكم وبين الإرهاب، وأدانوا الإرهاب بصورة واضحة. أشكركم على ذلك لأن هذا يشجع على تهيئة جو من الثقة نحن بحاجة إليه. في بقاع مختلفة من العالم تتكرر الأعمال الإرهابية بصورة متواصلة وتدفع الناس إلى الحزن والياس. إن المفكرين والمخططين لهذه الإعتداءات يظهرون بأنهم يريدون تسميم علاقاتنا وتخریب الثقة بيننا. إنهم يستخدمون كل الوسائل بما فيها الدين حتى يعرفوا أي مسعى لتعايش سلمي خال من التوترات. نحن والحمد لله متفقون على أن الإرهاب أيا كان مصدره هو قرار شاذ وفظيع يدوس بالأقدام على الحق بالحياة الذي لا يجوز المساس به، والذي يهدم أسس أي عيش مشترك منظم. إذا نجحنا معا باستتصال مشاعر الكراهية من القلوب ورفضنا أي شكل من أشكال عدم التسامح وقاومنا أي مظهر من مظاهر العنف، فإننا سوف نوقف معا موجة التعصب الفظيعة التي تتلاعب بحياة هذا الكم الكبير من الناس وتعرقل تقدم السلام في العالم. إن المهمة لصعبة لكنها ليست بمستحيلة. فالإنسان المؤمن - ونحن كلنا، مسيحيين ومسلمين، أناس مؤمنون - يعلم أن بإمكانه الاعتماد على القوة الروحية المنبثقة من الصلاة بالرغم من ضعفه الذاتي».

لم تكن عبارات البابا إدن دعوة إلى إبداء تفهم، ولا طلبا لإجراء حوار، وإنما أوضح للقادة المسلمين ملتفتا إلى الأتباع الشباب، الواجب الملقى عليهم، لأن القيم المشتركة ملزمة، ثم واصل البابا حديثه قائلا:

«أيها الأصدقاء الأعزاء، إنني مقتنع من الأعماق بأنه يجب علينا أن نركز على قيم الاحترام المتبادل والتضامن والسلام. إن حياة كل إنسان مقدسة للمسيحيين والمسلمين على حد سواء. ولدينا مجال عمل واسع يجوز لنا أن نشعر في نطاقه بوحدتنا في خدمة المبادئ الأخلاقية الأساسية. فكرامة

الإنسان مع الدفاع عن الحقوق المنبثقة عنها يجب أن تكون هدفا وغاية لكل خطة إجتماعية ولكل مسعى لتنفيذها. هذه رسالة يرددها صوت الضمير بشكل خافت، إلا أنه واضح لا يحتمل الخطأ، إنها رسالة يجب على المرء سماعها وإسماعها. وإذا تلاشى صداها من القلوب، فإن العالم سوف يغرق من جديد في ظلام البربرية. ولا يمكن إيجاد أساس مشترك للتفاهم وتجاوز التناقضات الثقافية المحتملة وتحييد القوة الانفجارية للإيديولوجيات إلا من خلال الاعتراف بمركزية الفرد».

وبعد أن فرغ البابا من ذكر الأساسيات انتقل الى استعراض الحصيلة التاريخية قائلا: «إن خبرة الماضي تعلمنا بأن العلاقات بين المسيحيين والمسلمين لم تكن مع الأسف تقوم دائما على قاعدة الاحترام المتبادل والتفاهم، كما أن صفحات كثيرة من التاريخ تسجل معارك وحروباً بدأها هذا الجانب أو ذاك صارخا باسم الله، وكأن مكافحة العدو وقتل الخصم يمكن أن يمثل عملاً يرضي الله!».«

كان بإمكان المسلمين أن يعترضوا على هذا الجزء من كلام البابا مستندين الى فهمهم الديني الخاص بهم. فهذا مسار فكري قام بينديكت فيما بعد بالعودة اليه بشكل أكثر حدة ووضوحاً، وربطه بالنبي محمد [عليه الصلاة والسلام]. ولم تتر ضجة على هذه الأفكار في لقاء كولونيا، بل وجه النقد لها في وقت لاحق. وهكذا تابع بينديكت كلمته وقال: «إن ذكر تلك الأحداث المحزنة يجب أن يملأنا بالخجل، عندما نعرف حق المعرفة ما ارتكب من فظائع باسم الأديان. ولا بد من الاستناد الى ما تعلمناه من دروس الماضي كي نضمن عدم تكرار الأخطاء ذاتها. إننا نريد البحث عن طرق جديدة للمصالحة، وأن نتعلم العيش في إطار احترام كل واحد لشخصية الآخر، فالدفاع عن حرية الدين يعد بهذا المعنى مطلباً دائماً كما

أن احترام الأقليات يشكل علامة على حضارة حقيقية خالية من المثالب».

كانت هذه كلمات واضحة، ولكنها بمعنى مزدوج بطبيعة الحال، عندما تخرج من فم البابا ويتنظر تنفيذها أيضا من طرف قادة مسلمين مهمين، ومن قبل معينين في بعض الأقاليم الإسلامية على صعيد العالم.

ولكن بينيدكت تصرف كما لو أنه نجح في كسب أتباع النبي «لروح الحوار»، وأعرب عن ابتهاجه بذلك. وفي الوقت ذاته أراد بينيدكت في نطاق إلحاح ديني إحتفالي التأكيد على أن حديث النبي لا علاقة له بالعنف، وعبر عن حثه «للأصدقاء المسلمين الأعزاء»، موجهها كلامه الى ممثلي المرجعيات الإسلامية قائلا:

«إنكم تقودون المؤمنين بالإسلام وتقومون بتربيتهم وفقا للعقيدة الإسلامية، كما أن التعليم هو وسيلة لنقل التصورات والقناعات، وأن الكلمة هي الطريق الرئيسي في تربية الأجيال اللاحقة. ولهذا فإنكم تتحملون مسؤولية كبيرة عن تربية الأجيال الناشئة. إنني سأكون شاكرا لو حدثتموني عن الروح التي تمارسون بها هذه المسؤولية. يجب علينا - مسيحيين ومسلمين - مواجهة التحديات العديدة التي يضعها عصرنا أمامنا، ولا مكان للخمول والكسل، وأقل من ذلك للتحزب والمذهبية. لا يجوز لنا أن نترك مجالا للخوف والتشاؤم، بل يجب علينا على العكس من ذلك أن نحافظ على التفاؤل والأمل ونرعاهما. إنه لا يجوز جعل حوار الأديان والثقافات بين المسيحيين والمسلمين مقتصرًا على قرارات موسمية، لأنه في الحقيقة ضرورة حيوية ويرتبط به جزء كبير من مستقبلنا. إن الشباب القادمين من بقاع الأرض العديدة هم موجودون هنا في كولونيا شهودا أحياء على التضامن والأخوة والمحبة. وأتمنى أيها الأصدقاء المسلمون الأعزاء المحترمون، من كل قلبي، أن يحفظكم الله الرحمن الرحيم ويبارككم وينير أفئدتكم. أَللّهُم أنت السلام، طهر قلوبنا، وانعش أملنا، واهد خطوات مسيرتنا على دروب العالم».

كان من الصعب الاعتراض على شيء من هذه الأقوال. فقد بدا أن التذكير بذلك أمر ضروري، وأن التمسك به هو الأهم.

الفصل السادس

إيطاليا بوصفها حالة خاصة - البابا رئيسا روحيا لإيطاليا

لم ينس أحد لا في روما ولا في إيطاليا على الإطلاق، ما حدث يوم الإثنين بتاريخ 19 تموز (يوليو) 1943م. ففي ذلك اليوم الصيفي الحار شنت خمس مائة طائرة حربية للحلفاء هجوما جويا على روما عاصمة مملكة إيطاليا بأمر من الدكتاتور الفاشي موسوليني. كان هدف قنابلها تدمير محطة قطارات تيبورينا، التي كانت تشكل مركزا هاما لنقل القوات الإيطالية والألمانية الحليفة لها.

لكن القنابل أصابت قبل كل شيء المباني السكنية المجاورة، وكنيسة سان لورينزو فوري ليمورا. عندما شاهد البابا الدمار رفع يديه عاليا الى السماء بينما كان يحيط به جمع من المؤمنين، وعلى الفور تم التقاط صورة تذكارية للمشهد فأصبحت تاريخية. إن التأثير الذي أحدثته الصورة كان عظيما، فبعد أقل من أسبوع تمت الإطاحة بموسوليني، لأن الطليان لم يرغبوا في ترك مدينتهم الجميلة الخالدة تتعرض للدمار. وأدى تحول مملكة إيطاليا للإصطفاف الى جانب الحلفاء الى إنقاذ الأحياء الداخلية للمدن الإيطالية التاريخية من الخراب الهائل، على عكس ما لحق بالمدن الألمانية. وهكذا ظهر البابا كآسقف لروما، ولقبه الخامس رئيس أساقفة إيطاليا، كحامي حمى المدينة والبلد في أعين الإيطاليين.

بطيرك العالم الغربي

هكذا كان الحال منذ قرون طويلة بعد أن تحول البابا من رئيس لكنيسة روما كما كان الحال في العصور الوسطى الى سيد تلال المدينة السبعة وسيد البلد، أي سيد دولة الكنيسة في إيطاليا الوسطى كوريث للقديس بطرس. إنه كان يشعر بمسؤوليته عن إيطاليا كونه رئيسا روحيا لإيطاليا، بل وأكثر من هذا بوصفه بطيرك العالم الغربي ورئيس الكنيسة اللاتينية في الغرب، بموازاة الكنائس الشرقية وقيصرة الشرق البيزنطيين في القسطنطينية

حتى عام 1453م.

ولا يعرف فيما إذا كان ذلك قد تم نتيجة إستحواذ ذاتي على هذا الحق، بالإستناد الى ما ورد في مجاميع الوثائق الكنسية المزورة في العصور الوسطى مثل وثيقة «هبة قسطنطين» أو الوثائق التي أطلق عليها إسم «مراسيم إزودور المزورة»، وهي المتعلقة بقوانين كنسية، أو لأن البابا كان مدفوعا بعاطفة حمل رسالة عليه تأديتها، كما يدفع التاريخ أحيانا بالأحداث الى الأمام - فالأمر سيان.

لقد قام البابا بينديكت بوقف إستخدام لقب الشرف: «بطريك العالم الغربي» لوصف أسقف روما، عام 2006م، معبرا عن الإحترام لبطارقة الشرق الأربعة: بطارقة القسطنطينية وأنطاكية والإسكندرية والقدس، دون أن يقصد مراعاة المشاعر الإسلامية.

قام البابوات، أساقفة روما، قدر استطاعتهم بتنظيم حماية الأراضي الإيطالية ضد مخططات الفتوحات العربية الإسلامية، من خلال تشكيل تحالفات أو إطلاق نداءات الإستعانة الموجهة الى القبائل والممالك المسيحية في الشمال. فالدين الحديد للنبي محمد (مذ القرن السابع الميلادي) أصبح يشكل خطرا مزدوجا بالنسبة لهم: على الصعيدين الروحي والسلطوي السياسي.

وكانت إيطاليا مغربة للعرب بسبب موقعها الإستراتيجي في وسط البحر المتوسط، كما أن المسلمين حاولوا مرارا ترسيخ سلطتهم على شبه جزيرة الأبنين (إيطاليا) وتعزيزها. ولكنهم على المدى الطويل اضطروا للإكتفاء بجزيرتي صقلية وسردينيا، وجزء من جنوب إيطاليا.

لقد عانت المدن والمناطق الساحلية الإيطالية ألف عام من هجمات القراصنة المسلمين حتى نشبت معركة ليبانتو البحرية عام 1571م والى أن تم صد الأتراك العثمانيين الذين حاصروا فيينا عام 1683م.

وفي كتب التاريخ الخاص بالمدن الإيطالية يجري ذكر القراصنة المسلمين الذين كانوا يمارسون النهب والحرق والتخريب والتدمير، فيظل المسلمون ماثلين في المحيلة العامة كخطر محقق. وما زالت صرخة الأطفال: «يا أمي! الأتراك» تضرب مثلا حتى يومنا هذا.

ففي القرن الحادي عشر الميلادي تكوّنت لدى أساقفة روما فكرة الحملات الصليبية، من أجل تحرير الأماكن المسيحية المقدسة، عندما حصل إزدهار عام في العالم الغربي ودُفع كل شيء إلى الأمام على الأصعدة الاقتصادية والديموقراطية وتوطدت سلطة البابوات، كما كان يقال عموماً.

إن كتابة التاريخ التي تطلق من مركزية وسط أوروبا تبرز هنا قبل كل شيء في صورة «فرسان يخوضون في الدماء» وهم يمارسون العنف ذا الدوافع الدينية ضد نبلاء المسلمين.

وكانت تقارير المؤرخين الدرامية أكثر تأثيراً في النفوس من الأفكار الاستراتيجية، كما عُرف مؤرخون إيطاليون كانوا على الصعيد العالمي أقل تأثيراً من أولئك الوارثين لعلم التاريخ البروسي البروتستانتي الأكثر شهرة.

رأى هؤلاء المؤرخون الإيطاليون أن للحملات الصليبية تأثيراً جانبياً أو حتى رئيسياً مرغوباً فيه من حيث التخفيف عن إيطاليا عسكرياً وسلطوياً سياسياً، تجاه مطالب السيطرة الإسلامية وتجاه قياصرة الروم الشرقيين البيزنطيين المنافسين. وبالفعل إزدهرت المناطق والمدن الإيطالية مع بدء الحملات الصليبية بدءاً من عام 1099م في المجالات الاقتصادية والثقافية، كما تدعمت أيضاً سلطة البابوات في العالم الغربي. ومن الثابت أن مواجهة التغلغل الإسلامي في جنوب أوروبا وغربها لم يكن مفيداً كما هو واضح لتطوير أوروبا اللاتينية أي العالم الغربي فحسب، بل أفاد البابوات أيضاً، غير أن كل ذلك أصبح مجرد تاريخ.

المسلمون في إيطاليا اليوم

أصبح الوضع الراهن على النحو التالي:

- يعيش في إيطاليا الكاثوليكية قرابة مليون مسلم، أي حوالي 1,7 بالمئة من 58,8 مليون نسمة هم مجموع السكان، وخلافاً للوضع في ألمانيا فلم يتم إستدعائهم عمالاً وافدين، وإنما وفدوا دون استدعاء، للبحث عن ظروف حياة أفضل، وهم يأتون في كثير من الأحيان

بطريقة مثيرة كلاجئين الى إيطاليا بواسطة قوارب متسللين عبر البحر المتوسط، ويجري استخدامهم بعد ذلك في المصانع والمزارع كقوى عاملة رخيصة.

- منهم مائة وخمسون ألفا بدون تراخيص عمل ومئتا ألف آخرون لم يتم حصرهم.

- معظمهم ينتمي الى طبقات إجتماعية فقيرة.

- هناك خمسون ألف مسلم يحملون الجنسية الإيطالية، منهم عشرة آلاف إيطالي بذل

دينه واعتنق الإسلام.

- يوجد في روما، مدينة البابا، أكبر مسجد في أوروبا.

لا تتوانى الحكومات الإيطالية سواء اليسارية منها مثل حكومة برودي من 2006 الى 2008م أو اليمينية مثل حكومة برليسكوني من 2001 الى 2006م ومنذ أيار (مايو) 2008م وحتى اليوم، عن ملاحقة الإرهاب الدولي للمتطرفين الإسلاميين. في بداية عام 2008م أصدر وزير الداخلية في حكومة برودي اليسارية أمرا بالإبعاد الفوري للواعظ والإمام المغربي محمد كحيله من إيطاليا. وكان على الواعظ البالغ من العمر 44 عاما أن يعود فورا الى بلده الأصلي الذي جاء منه الى إيطاليا قبل تسعة عشر عاما، حيث وجهت اليه تهمة تهديد النظام العام والأمن الوطني من خلال مواعظه في المسجد، وفي المركز الثقافي بورتا بالازو الواقع في وسط مدينة تورين.

فقد عُرف عن الإمام كحيله من خلال تسجيلات بالكاميرا الخفية أنه يدعو الى كراهية الكفار والى الجهاد، حيث تم بث تلك التسجيلات في برنامج تلفزيوني وأصبحت معروفة في كل أنحاء البلاد.

وفي منتصف شهر آب (أغسطس) من عام 2008م تم إعتقال رئيس الجالية الإسلامية الناشط عبد المجيد زرقوط في مدينة فاريزه، حيث اعتقل هذا الرجل المغربي البالغ من العمر 43 عاما اعتقالاً مؤقتاً بناء على أمر إعتقال صادر في المغرب بسبب الإشتباه في علاقته بالإرهاب الدولي، وطلب المغرب تسليمه. وكان قد أصبح هذا الناشط قبل ذلك بثلاث سنوات هدفا لأجهزة الاستخبارات الإيطالية حتى تم إعتقاله. لكن محكمة في ميلانو أصدرت قرارا بالإفراج عنه، قبل سنة من تسليمه الى المغرب. وذكرت السلطات

في فاريزه أن المحكمة الملكية في الرباط تتهم الإمام بالانتماء لمنظمة إجرامية هدفها الإعداد لأعمال إرهابية وتمويلها والإخلال بالنظام العام.

رابطة الشمال بوصفها صوتا للشعب

هي حرب احتجاجي موجود في شمال إيطاليا، شريك صغير في حكومة الوسط واليمين ولا تمثل بشكل عام النظرات السياسية للإيطاليين تجاه الإسلام والمسلمين. لكن زعماءها يعبرون عما يخفيه البعض لأسباب عليا أو عما يخشاه البعض الآخر أو ما يريد آخرون السعي للوصول إليه. لنقل باختصار إنهم يعبرون عما يتحدث به الناس يوميا في البارات الصغيرة.

ورابطة الشمال تغطي أيضا بالاهتمام من خلال ما تحقق فعلا من تحذيراتها المبكرة من المهاجرين بخصوص الاعتقاد بأن الأمر لا يتعلق بضيوف وادعين، وإنما بمهاجرين واثقين من أنفسهم، ومصرّين على المطالبة بتميّزهم، وراغبين في التمدد داخل المجتمع. ولذلك تُتهم هذه الرابطة في كثير من الأحيان بمعاودة الأجانب والعنصرية ورفض إجراء الحوار مع المسلمين.

لقد علّمتنا الإرهاب الدولي عام 2001م أن إبداء قدر من الحذر في التعامل مع أتباع النبي لا يضّر، وأن من الواجب عدم الإسراع في السماح ببناء المساجد والمآذن، حيث أن بادانيا، أرض الثقافة المسيحية في سهل نهر البو، مزدانة بكنائس وأبراج أجراس في غاية الجمال. فسكان لومبارديا وفانتريا لا يستسيغون تنوع الثقافة بهذا الشكل، مما يستدعي وضع قيود على رغبات المسلمين.

أما الحقائق المتعلقة بالمهاجرين وفقا لبيانات وزارة الداخلية الإيطالية فهي:

- قبل عشرين عاما بلغت نسبة السجناء الأجانب القادمين من خارج دول المجموعة الأوروبية 5% وقبل عشرين سنوات 15%، بينما بلغت نسبتهم اليوم في شمال إيطاليا 70%، وفي كل أنحاء إيطاليا 38% من مجموع عدد السجناء البالغ 55250 سجيناً. وبهذا أصبحت السجون معسكرات عبور قبل الترحيل، الذي لا يستطيع تنفيذه بسرعة.

- يعيش في إيطاليا (3432651) أجنيا ينتمون الى 123 دولة، وفقا لبيانات المكتب الإحصائي الوطني الإيطالي المرصودة في شهر كانون الثاني (يناير) من عام 2008م. وأكثر هؤلاء الأجانب هم من رومانيا (625278) خصوصا بعد قبول عضويتها في الاتحاد الأوروبي عام 2007م، ثم من ألبانيا (401949) والمغرب (365908) وتونس (93601) ومصر (69572).

ويعيش بينهم بشكل متزايد أجانب قادمون من الصين (156519) رغم البعد الجغرافي، ومن أكرانيا (132519)، والفلبين (105675)، و بولندا (90218):

أي أنهم ليسوا مسلمين قادمين من ساحل البحر المتوسط المقابل لإيطاليا. بغض النظر عن الأعداد غير المعروفة وحركة التنقل المتغيرة فإن مسألة وجود أجانب مسلمين لا تمثل وحدها إشكالا نفسيا واجتماعيا يعرقل الاندماج، حيث أن على المسلمين مقارنة أنفسهم مع فئات شعبية أخرى.

- نسبة المواليد في إيطاليا هي أقل نسبة في أوروبا، إلا أن العيادات النسائية في ميلانو تسجل أرقاما قياسية جديدة في عدد المواليد، وبزيادة كبيرة جدا بالمقارنة مع العام السابق، لأن النساء الأجنيات يفضلن الولادة في تلك العيادات. في العام المنصرم بلغ عدد المواليد الجدد 11865 منهم 2709 أجنبي، أي أقل من الربع. أما في العام الحالي فأصبح كل ثالث مولود هو من أصل أجنبي. وتتصدر مصر قائمة مواليد الأجانب، وتليها الفلبين الكاثوليكية ثم الصين.

ومن الجدير بالذكر أن السياسة ووسائل الإعلام والصور تغير من الحقائق، كما يتبين من الوقائع أدناه:

- المهاجرون غير الشرعيين كانوا يكتسبون الشرعية مرارا من خلال القرارات التي اتخذتها الحكومات المختلفة.

- كانت أعمال العنف ضد النساء تمارس في إيطاليا دائما، إلا أن أعمال العنف ضد النساء التي يمارسها أجانب تحظى باهتمام أوسع من قبل وسائل الإعلام التي تنشرها بتفصيلات أكثر.

ـ لماذا توحى الصور التي يتم نشرها لجزيرة لامبيدوزا الصغيرة الواقعة في البحر المتوسط في أقصى جنوب البلاد والقوراب المكتظة باللاجئين، ومخيم الاستقبال الصغير فيها؟، إنها تعني بالنسبة للبعض أن سفينة إيطاليا قد امتلأت، وبالنسبة للبعض الآخر فإن تلك الصور تعني توجيه نداء، كي يتحول الشعور العاطفي الى تقديم المساعدة بكل القدرات المتاحة.

قواعد حسن سلوك خاصة بالمسلمين

يود حزب رابطة الشمال إحتواء إنتشار الإسلام في إيطاليا بصورة قانونية. ففي نهاية شهر آب (أغسطس) 2008م إقترح رئيس الكتلة النيابية للحزب في مجلس النواب الإيطالي، روبرتو كوتا، أمام المجلس وضع قواعد جديدة للنظام العدلي، في إطار قوانين تتعلق بالإصلاح الفدرالي، بالإضافة الى ما هو مدرج أدناه:

ـ حصر الإسلام في مجال النشاطات الدينية.

ـ نقل الصلاحية ذات الصلة بهذا الموضوع من الحكومة المركزية الى المناطق الإدارية المحلية. من الوارد في تلك الحالة أن يكون تأثير الحزب كبيرا في المناطق الإدارية المحلية التي يسيطر فيها وهي مناطق لومبارديا وفاناتيا. ويوجد في مناطق لومبارديا (عما فيها ميلانو) 31 مركزا إسلاميا، وفي فاناتيا 23، وفي لاتيوم (ومعها روما) 20، وفي صقلية 38، وفقا لبيانات وزارة الداخلية.

- ـ ضرورة إجراء استفتاء شعبي من أجل الموافقة على بناء مسجد.
- ـ يجب أن يكون حجم المسجد متناسبا مع عدد المسلمين الموجودين في المنطقة.
- ـ وأن يتحدد موقعه بعيدا عن الكنيسة بمسافة كيلومتر.
- ـ وأن يحظر وضع مكبرات صوت على المآذن.
- ـ عدم تقديم دعم مالي حكومي لإقامة المساجد، ووجوب الإعلان عن الجهات والأشخاص المتبرعين لبنائها.
- ـ لا يجوز إلقاء الخطب والمواظع إلا باللغة الإيطالية، كما يجب أن يكون أئمة المساجد ورؤساء الطائفة معترفا بهم من قبل السلطات الإيطالية.

- يحب على المسلمين الاعتراف بعلمانية الدولة، والالتزام بالإمتناع عن ممارسة تعدد الزوجات.

- حظر الممارسات الدينية السرية.

- منع ممارسات أنشطة غير دينية في المساحد مثل الأسواق التجارية والمدارس وفعاليات التعليم والتربية.

إن السياسيين في الائتلاف الحكومي والمعارضة لا يخشون من تطبيق مقترحات حزب رابطة الشمال وتحويلها الى قوانين كما وردت بالضبط، بقدر خشيتهم من إجراء نقاش علني حولها، كما حدث مثلاً عندما عبّر هذا الحزب في شهر تشرين أول (أكتوبر) 2008م بصورة شعبية عن مطالبته بتعديل قانون لإلغاء تمتع المهاجرين غير الشرعيين بالرعاية الصحية المجانية (علماً بأن تعديل القانون لا يتعلق بالمسلمين فقط ولكن معظم من سيشملهم التعديل هم من المسلمين). يعلن قادة الحزب بكل جلاء ووضوح بأنهم لا يثقون بالمسلمين، ويقولون أنه لا يوجد إسلام معتدل، لأن المسلمين «لا يميزون بين الدين والسياسة والثقافة»، وأن «الإسلام لا يتفق مع نظامنا القانوني».

وهم يشيرون كذلك الى أن المسلمين في إيطاليا لم يوقعوا أبداً على إعترافيهم بهذه الدولة على نحو ملزم، أي أن عليهم توضيح المفهوم القرآني «للجهاد»، الذي يراوح بين الحرب المقدسة والالتزام الديني المتسم بالانسجام مع مجتمع تعددي دون تعريض المواطنين للخوف. إذن فإن الحزب يضع مسؤولية تقديم الدليل على عائق المسلمين أنفسهم، طالبا منهم التدليل على أن سلمية الإسلام لا تشكل بالنسبة لهم مسألة إيمانية.

برنامج حكومي بابوي

ما موقف البابا الألماني بصفته رئيساً لأساقفة إيطاليا، بعد مصي يوم واحد على الإحتفال ببداية تسلمه سلطته البابوية في ساحة بطرس؟. إستقبل بينيديكت السادس عشر بتاريخ 25 نيسان (أبريل) 2005م شخصيات لها سلطة دينية تمثل أديانا أخرى.

وتضمّن بروتوكول الفاتيكان في روما دعوات وجهت الى «ممثلين عن الكنائس

والطوائف المسيحية وكذلك الى ممثلين عن أديان أخرى غير مسيحية» للاجتماع مع البابا في صالة كليمنتينا في القصر الرسولي. ولم يكونوا كما بدا أقل تأثرا بهذا الحدث من غيرهم.

ففي اليوم السابق تابعوا مثل مئات الآلاف من المؤمنين ومثل أعضاء الوفود الحكومية من كل أنحاء العالم الذين اصطفوا بحشوع، مراسيم الاحتفال المثير بتنصيب البابا، الذي استغرق ما يقارب الثلاث ساعات، حيث لم يتواجدوا في ساحة بطرس فحسب، بل في طريق ديلا كونسيلياسيني حتى مبنى إنجلترا بورغ وفي الشوارع المحيطة بحي بورغو. لقد حذر البابا، وهو أعظم زعيم ديني في العالم، «العظماء والأقوياء في العالم»، الذين يخشون من تجريدهم بعض سلطتهم نتيجة حرية الدين والتزام المؤمنين بعقيدتهم، وقال: «نعم»، سوف ينتزع من سلطتهم ما يتصل: «بسيطرة الفساد، وكسر القوانين، والتعسف، بينما لن يؤخذ منهم شيء، متعلق بحرية الإنسان وكرامته وبناء المجتمع القويم».

وكما كان يوسف راتسينجر وهو ما زال كاردينالا مديرا لهيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة يهاجم الايديولوجية الشيوعية ويصفها بأنها «عار العصر الذي نعيش فيه»، فإنه وجه ضرباته مرة أخرى لسياسة العنف وقال:

«جميع الايديولوجيات القائمة على العنف تبرر سلوكها بهذه الدوافع: وهي تودّ بهذه الطريقة تدمير كل ما يقف في طريق التقدم وتحرير الإنسانية».

وهكذا يكون البابا، وهو إنسان مسالم تماما كما يصف نفسه، قد «أعلن الحرب» على كل الايديولوجيات القائمة على العنف، مهما كانت، وخاصة إذا كانت لها دوافع دينية. إن ممثلي المسلمين في العالم ما زالوا يتذكرون هذه الكلمات، عندما توجه بينيديكت في صالة كليمنتينا بخطابه إليهم قائلا:

«إنني لأشكركم بوجه خاص على حضوركم، وأعلن عن تقديري لإطلاق الحوار بين المسلمين والمسيحيين، سواء على الصعيد المحلي أو على الصعيد العالمي. إنني أؤكد لكم بأن الكنيسة سوف تواصل مد جسور الصداقة

مع أتباع جميع الديانات، من أجل الوصول الى الخير الحقيقي لكل إنسان وللمجتمع بكامله. فالعالم الذي نعيش فيه تعرض مرّات كثيرة للأزمات والعنف والحرب، ولكنه يتوق بجدّ الى السلام، الذي هو قبل كل شيء هبة من الله، والذي يحب علينا أن نصلي من أحله بلا كلل، والذي هو مهمة يتوجب على جميع الشعوب أن تلتزم بها. وينطبق هذا خاصة على أولئك الذين يشهدون بإيمانهم الى تراث ديني. إن مساعيها في الوصول الى بعضنا البعض وتشجيع الحوار تشكل مساهمة قيمة في تشييد السلام على قاعدة صلبة. لقد كتب سلفي المبجل، البابا يوحنا بولص الثاني، بمناسبة بدء الألفية الجديدة: (إن إسم الله الأحد يجب أن يكون دائما مطابقا لماهيته التي يكون عليها، إسم السلام وفرض السلام). ولذلك يترتب علينا فرض الدخول معا في حوار حقيقي وصادق، يقوم على إحترام كرامة كل إنسان، الذي خلقه الله على صورته وهيئته، كما نعتقد نحن المسيحيين. وفي بداية تسلي لسلطتي البابوية أتوجه اليكم بقلب صادق والى جميع المؤمنين بالتراث الديني الذي تمثلونه والى جميع الناس الذين يبحثون عن الحقيقة بالدعوة الجادة الى أن نصبح جميعا من مقيمي السلام، ومن الساعين الى التفهم والإحترام والمحبة تجاه بعضنا البعض».

لقد كان هذا الخطاب من حيث الجوهر بمثابة برنامج حكومي لرئيس أساقفة إيطاليا فيما يخص العلاقة مع الإسلام والمسلمين.

الفصل السابع

روما بوصفها حالة خاصة - الأسقف البابوي ومسجد روما - مراسيم ترميم

حالة من التحدي

كان البابوان كلاهما بوصفهما أسقفين لروما متفقين فيما بينهما. فعندما لم يعد بإمكان البابا بولص السادس والبابا يوحنا بولص الثاني إعاقة بناء مسجد ومركز إسلامي في روما، المدينة الخالدة، أو عندما لم يكونا راغبين في الإعاقة فإيهما أفصحاً عن وجهتي نظرهما بنفس التشديد، حيث اعتبرا أن مثل هذا المسجد يشكل تحدياً، علماً بأنه ظل يشكل بصورة أو بأخرى أكبر مساجد أوروبا لسنوات طويلة.

ولكن المسجد، كما قال البابا بولص السادس حينما وافق على بنائه في سنوات السبعينات، يعد «رمزاً للتسامح» في أرقى وأجل المدن الثقافية للعالم الغربي.

وقد صرح البابا يوحنا بولص الثاني بمناسبة افتتاح المسجد بتاريخ 21 حزيران (يونيو) 1995م، بأنه يعد «أوضح إشارة إلى حرية الأديان المعترف بها هنا لجميع المؤمنين».

وبعد أن تلفظ رئيس الكنيسة الكاثوليكية بكلمة «هنا» في مستهل حديثه، بدا من الفاتيكان وكأنه يرمق ممثلي الدول العربية والإسلامية بحدة من مسافة تبعد خمس كيلومترات، وتابع الحديث موضحاً بأن عليه الإقرار مع الأسف بأن مثل إشارات الاعتراف هذه هي ناقصة في بعض البلدان الإسلامية.

فهل أصبحت الأمور كلها واضحة؟! لكن سكان روما المتسمين باللامبالاة، سرعان ما تساءلوا قائلين، لماذا لا يكون هناك مسجد في روما أيضاً؟ فالكنائس موجودة بشكل كاف، على الأقل في وسط المدينة الخالدة، كما يوجد فيها أيضاً كنيس لأتباع الديانة اليهودية منذ بداية القرن العشرين في موقع مركزي بين نهر التيبر والكابيتول. وهكذا احتفل رسمياً بافتتاح المسجد للغرض الذي أنشئ من أجله في شهر حزيران (يونيو) من عام 1995م، بعد صعوبات امتدت سنوات طويلة، ومضي عامان على الافتتاح غير

الرسمي للمركز الإسلامي، الذي يضم مبنى للصلاة ومثذنة طولها 39 مترا. وقد حضر الاحتفال الرسمي كل من الأمير السعودي سلمان بن عبدالعزيز آل سعود ورئيس الدولة الإيطالية سكالفارو. ورحب حتى الحاخام الأعلى لليهود في مدينة روما السيد تواف بإقامة هذا المجمع الإسلامي في منطقة مونت أنتين/شمال المدينة.

وكادت تنعدم إمكانية بناء بيت العبادة الإسلامي هذا، لولا روح التسامح المسيحي السلمية المتسمة بالرغبة في بنائه الى درجة كبيرة أو أقل، ولولا موافقة الفاتيكان الناظر الى مكة في إطار المعاملة بالمثل.

«بناء صرح تذكاري للإسلام»

هل يستفز المسجد ومثذنته مشاعر سكان روما؟، إن على المرء النظر بدقة نحو تماس الشمال والشرق في روما بين الاستاد الأولمبي وطريق سالاريا، حتى يتمكن من إدراك وجود المسجد أصلا.

ولكن الناظر يلاحظ منه أكثر من ذلك في يوم الجمعة، لأن حركة المرور تبدأ بالازدحام مبكرا ابتداء من فترة الظهر، عندما يريد المئات، الذين يشكلون جزءا قليلا من عدد المسلمين في مقاطعة لاتيوم البالغ خمسين الى ستين ألف مسلم، الوصول الى المجمع الإسلامي في وقت واحد لتأدية الصلاة. وربما يكون عدد المسلمين أكثر من ذلك، لأن الرقم الحقيقي الكبير للمهاجرين المسلمين من آسيا وأفريقيا، الذين لا يتمتعون بوضعية إقامة شرعية، غير معروف.

ويرى البعض في ذلك «توسعا إسلاميا». ويستطيع الشخص الملتفت من الطريق السريع أن يشاهد المثذنة والمبنى الرئيسي من بين الأشجار على منحدرات «فيلا آدا» أسفل «مونت أنتين». ومن يسافر الى هناك يجد نفسه فجأة في بلاد الشرق، في سوق تعج بالنشاط تلبي فيها جميع رغبات الاستهلاك الشرقية.

في هذا «الصرح التذكاري الفخم للإسلام»، كما جاء في نص الافتتاح، يصلي مسلمون من بلدان كثيرة وهم يشاهدون بين ركوع وسجود. ولا يكون الازدحام شديدا في منطقة

المسجد الواسعة البالغة قرابة ثلاثة هكتارات، إلا عندما يحين موعد صلاة الجمعة، حيث يمكن أن يصل عدد المصلين الى ما يزيد على ألف شخص. وما عدا ذلك فإن الملل هو سيد الموقف. فحتى في المناسبات الخاصة بالاحتجاجات لا يقفز عدد المسلمين الى أعلى بشكل مفاجئ، ولا تصبح صلواتهم أكثر إلحاحا، ولا تزداد قوة الجهد الكهربائي المغذي لمكبرات الصوت، مراعاة لسكان منازل التلال القريبة من منطقة باريولي. بعد الصلاة يبدو أحيانا بعض الإنفعال على المشاركين فيها، سواء كانوا من المغرب أو السودان أو الصومال.

وهم يدافعون عن أنفسهم ضد رميهم بالتطرف أو التعبير عن الإشتباه الخافت بهم، ويقولون إنّ المسلمين المؤمنين هم بشر مسالمون، وإنّهم «والله العظيم واثقون من ذلك»، مؤكدين على مسالمة المسلمين وخاصة إذا لم يقم أحد باستفزازهم.

لقد خصصت إدارة مدينة روما خط سير للحافلات لتسهيل على المواطنين المسلمين تأدية فرائضهم الدينية، بحيث لا يستطيع أحد أن يلوم أصحاب الشأن في بلدية المدينة، سواء كان القائمون عليها يساريين أو يمينيين، بأنهم غير مستعدين للتسامح الديني. إن المركز الإسلامي الذي يبعد قرابة 300 متر عن طريق أولمبيكا، يتمتع بشبكة مواصلات جيدة، قطارات الضواحي لخط سكة الحديد لشمال روما لها محطة وقوف بالقرب من المركز الرياضي كامبي سبورتيف.

والنسبة المتوية للمسلمين الذين يصلّون في المسجد لا تكاد تكون أعلى من نسبة الكاثوليك الذين يرتادون الكنائس في روما، فهي تبلغ 5٪ تقريبا. ولا ينبغي في هذا السياق ترك إمكانية للوم بناء المسجد بأنهم لم يأخذوا الزيادة في المستقبل بعين الاعتبار. فمن الممكن أن يستوعب المسجد ذو القباب المطلحة والأدراج الصاعدة الفاخرة، والمركز الثقافي مترامي الأطراف، أعدادا متزايدة من الزوار والمصلين في بهوه الواسع جدا والمخصص للصلاة.

لقد حُدد أحد أيام الأسبوع العادية، لزيارة المسجد من الساعة العاشرة صباحا الى الساعة الواحدة ظهرا. وعندما يصل الزوار القليلون فإنهم يصلّون في المساحة الواسعة،

بينما يظهر حارس أسود اللون ذو أصل إفريقي ويتقن التحدث ببعض المفردات الألمانية، طالبا من النساء الزائرات بلهجة مؤدبة وضع غطاء على الرأس.

وحينئذ يدخل الجميع الى المسجد الذي يوجد بداخله محراب ومنبر، وأناس حفاة الأقدام، بناء على هذه التعليمات غير المألوفة.

إن أشكال البناء الشرقية والزخارف لا تبدو غريبة على نحو خاص في روما، أهم مدن الفن في العالم الغربي، وهي التي كانت مفتوحة على المؤثرات الخارجية دائما.

في الأحاديث السياسية التي تدور في الورارات الإيطالية وفي الفاتيكان حول المسجد تتسم أسارير وجوه المشاركين في الحديث دائما باللطف، إذ أن من المعروف هنا كيف أقيم المسجد في روما المسيحية المقدسة.

فقد شهد عام 1973م الموافق لسنة 1394 هجرية الزيارة الرسمية لعاهل المملكة العربية السعودية الملك فيصل الى إيطاليا، في الوقت الذي بدأ فيه العرب ينظرون الى ثرواتهم الطبيعية باعتبارها أداة سياسية ممتازة. وكان الذي ينقص المدينة الخالدة روما بكنائسها الكثيرة، هو مكان للصلاة.

ولذلك لم تبخل المملكة بتمويل هذا الصرح التذكاري الضخم، الذي قام بوضع خططه مهندسان معماريان إيطاليان وآخر عراقي. وساهمت فيه بالإضافة الى العربية السعودية وفقا لقائمة الدول التي شاركت ببنائه 22 دولة أخرى «بعون الله الرحمن الرحيم»: دول تبدأ بحرف الألف مثل الجزائر وتنتهي بحرف الياء مثل اليمن.

وعندما تشارك 23 دولة في عمل خيري مثل إنشاء مكان للعبادة، فإن من الصعب على روما أن ترفضه. قام المسؤولون في روما بإبطاء إنجاز البناء قليلا، بعد أن كانت إدارة المدينة قد وضعت قطعة الأرض مجانا تحت التصرف. لكن بناء المسجد أنجز في أحد الأيام من عام 1993م مما شكل مفاجأة على وجه العموم. وكان من الوارد تأجيل «الإفتتاح»، إلا أنه أيضا تم في النهاية عام 1995م.

لم يزعج التسامح الذي تم التعبير عنه بما يتفق مع الواجب سوى القليل من «عتاة المحافظين»، ربما بكل بساطة لأنهم من الكاثوليك المؤمنين بشكل متميز، مثل الرئيسة

السابقة لمجلس النواب الإيطالي، إيرينه بيفيتي.

لقد قام هؤلاء بأداء صلاة المسبحة⁽¹⁾، وكان القليلون منهم يعرفون بأن إنتصار العالم الغربي البابوي على الأتراك في المعركة البحرية التي نشبت بالقرب من ليبانتو بتاريخ 07 تشرين أول (أكتوبر) 1571 صار يعزى الى صلاة المسبحة هذه. ومن المحتمل أن كاثوليك روما أرادوا مواعاة المسيحيين السماويين بخصوص هذه المنافسة التي حصلت في «مدينتهم»، علما بأن هذا الإنزعاج لم يتحول على العكس من ذلك الى حملة صليبية.

الحاخام الأعلى في روما يزور المسجد

لقد تحول المسجد من مكان يبعث على الإنزعاج الى مكان يخدم اللقاءات السلمية. فلأول مرة في التاريخ نُظم استقبال رسمي لحاخام أعلى وهو ريكاردو دي سيجني في أحد المساجد، عندما استقبل بالترحاب ومعه رئيس الطائفة اليهودية في روما، ليوني باسрман، في المسجد بتاريخ 13 آذار (مارس) 2006 م من قبل مدير الرابطة الإسلامية العالمية في إيطاليا ماريو سيكياجولا والأمين العام للجالية الإسلامية هناك عبدالله رضوان. وعبر سيكياجولا عن إمتنانه من أن هذا اللقاء أجري «في المركز الثقافي الإسلامي وليس في كاييتول روما أو أي مكان آخر».

وقال دي سيجني: «يجب علينا أن نكتسب خبرة الحوار. وعلينا المشاركة في صنع شروط السلام». وتطرق الى الخلاف الراهن حول ما نشر في البداية في الدغارك من رسوم كاريكاتورية تسيء الى النبي محمد، فقال: «إن التضال ضد الخوف من الإسلام وضد اللاسامية يجب أن يسير متوازيا، ولا يحوز خنقه بأمثلة وموجات من اللاتسامح».

وتحدث رضوان عن موضوع الخلاف بسبب تلك الرسوم قائلا: «هذه الحكاية عكّرت صفونا وجرحت مشاعرنا، ولكنها لم تجعلنا نفقد الثقة في البشر». ووصف رئيس بلدية روما الأسبق، فيلتروني، زيارة الحاخام الأعلى للمسجد بأنها «حدث تاريخي». وأثار

1- ترتبط هذه الصلاة الكاثوليكية بالمسحة التي تتكون من ثلاث وثلاثين حبة، إشارة الى عمر يسوع في التصور المسيحي.

عضو مجمع الكرادلة، الكاردينال مارتينو، رئيس «المجلس البابوي للعدل والسلام» فكرة إيلاء اهتمام أكبر بالقرآن في إطار الدروس الدينية الكاثوليكية والمسيحية في أوروبا. وبذلك أصبح من الممكن تشجيع الاحترام والتفهم لدين عالمي كبير. واستقبل البابا بنديكت السادس عشر الرئيس المصري مبارك في اليوم نفسه، إلا أن هذا لم يكن سوى لقاء عمل روتيني محض.

تعميد أحد المسلمين من طرف البابا

ظلت روما مدينة للسلام، حتى ولو كان من الممكن اندلاع موجة غضب إسلامية تحت راية الهلال، بسبب قيام البابا بيندكت السادس عشر ليلة عيد الفصح عام 2008م بتعميد مسلم معروف. فارتداد أحد المسلمين عن دين النبي محمد يعد خطيئة كبيرة تتطلب إنزال عقوبة صارمة بمرتكبها. وهكذا أثار هذا التعميد الدهشة، لأن البابا بدا وكأنه يستفز الإسلام بلا ضرورة. وربما كان ذلك سيؤدي إلى حدوث بلبلة في الجانب الإسلامي وإلى تعريض المحادثات التي تم الاتفاق على إجرائها بين القيادات الكاثوليكية والمسلمين للخطر. ولهذا خرجت مهمات حتى من أفواه المستعدين للحوار، وطرحت تساؤلات لها مسوغاتها.

يستند البابا على نحو مباشر فيما قام به إلى أنه اعتاد وفقاً للتقليد أن يقوم بتعميد الكبار ليلة عيد الفصح، وكان الذي عمّد يوم السبت الحزين هذا بتاريخ 22 آذار (مارس) شخصية مميزة، صاحبها هو الدكتور مجدي علام، الصحفي المصري المعروف، والنائب الشخصي لمدير تحرير صحيفة «كوريير دي لا سير» الإيطالية، وفقاً لما صدر عن المكتب الصحفي للفاتيكان مساء نفس يوم السبت، في ظل المعرفة التامة للإثارة التي سيجدها التحول من الإسلام إلى المسيحية الكاثوليكية.

فمجدي علام هو مسلم ليرالي، كان يكتب باستمرار في هذه الصحيفة الإيطالية الهامة ويحذر من الإسلام وتوجهاته التوسعية ومبادئه المناهضة للحرية، ولذلك فإنه كان يعيش تحت حماية الشرطة.

وقد دار نقاش في الصحف الإيطالية استمر أياما حول هدف هذا التعميد البابوي ومغزاه، كما أوضح مدير المكتب الصحفي للفاتيكان، وهو الأب اليسوعي لومباردي، قائلا بأن الحرية الدينية هي قناعة مسيحية و«غربية»، وتشمل حرية تبديل الدين، بينما حافظ الكاردينال تاوران، وهو الرئيس المسؤول «لمجلس الحوار بين الأديان» على صمته حيال ذلك.

إن هذا المبدأ الليبرالي، الذي يتزايد توكيده في أوساط الفاتيكان بتعبيرات مقتضبة، يعد بالنسبة للمسلمين، كما يمكن للمرء اليوم أن يعرف ذلك، بمثابة إعلان حرب. وتبديل المسلم لدينه يعد ردة ربما تقوده إلى حتفه، مما يبرر طرح التساؤل: لماذا قام بينديكت إذن بإجراء هذا التعميد، إذا كان غير مفيد للحفاظ على الأمن الشخصي لمجدي علام أو للحوار الذي خطط له البابا بنفسه؟، إن قداسته لا يقوم بتعميد أي شخص، فوفقا للعمل الإعتيادي في الفاتيكان كان بإمكان أي كاهن في روما، أو حتى الكاهن العام المساعد فيها، الكاردينال رويني، القيام بمهمة قبول تبديل الدين من خلال إجراء التعميد.

ولكن بينيديكت ربما لم يكن يعلم من هو الشخص الذي قام بتعميده. وفي روما تم الإكتفاء بما ابداه المعنيون من ردود الأفعال.

الفصل الثامن

بواعث - موضوعات خلافية - نقاط احتكاك - حالات إصطدام

لقد تقبل البابوات بشكل من الأشكال وجود المسجد في روما، حيث أن من غير الممكن مشاهدة هذا «الصرح التذكاري الفخم للإسلام» ومنذئذ، لا من مرتفع القصور الرسولية ولا حتى من «برج الرياح» فوق مكتبة الفاتيكان، فالتلال تحجب الرؤية. ويكاد المسجد يصبح أمرا عاديا في المدينة الخالدة، روما، كما أن عدد المصلين الذين يؤمنونه ظل في حدود معينة. وأصبح من المستلزم بالإضافة الى ذلك إجراء إصلاحات على بهو الصلاة بعد مرور ثلاثين عاما على وضع مخططاته وثلاث سنين منذ يوم إفتتاحه في خريف عام 2008م، وصارت هياكل الدعامات تؤثر على صورته المشرقة.

إن المسجد الضخم هذا لا يكاد يشكل حجر عثرة، أي سببا للخلاف على بنائه بالنسبة الى سكان روما، وإنما صار بمثابة دليل على التسامح الديني للبابوات، وعلامة على وجود دين أجنبي آخر في روما.

أوردت مجلة دير شبيجل الألمانية، بمناسبة إفتتاح مسجد الطائفة الأحمدية في برلين - صاحبة هاينز دورف، في أواسط شهر تشرين الثاني (أكتوبر) 2008م، في عددها رقم 41/ 2008 مقالا في أربع صفحات حول بناء المساجد تحت عنوان: «الجارة المعيقة»، أي ماهية العوامل التي تشكل الإعاقة بسبب امكانيات الخلاف، وضمنت مقالها العبارات التالية:

«لقد تم التخطيط لبناء عدة مئات من المساجد الجديدة، في كل أنحاء أوروبا وخاصة في ألمانيا، وغالبية هذه المساجد فاخرة، بينما أصبح طرازها المعماري يشكل ساحة لنزاع إيديولوجي مرير حول المكانة التي يتعين على المجتمع الغربي أن يوليها للمواطنين المسلمين». وانتهى مقال المجلة الذي كتبه أولريكه كنوفل، بهذا التنبيه «الناغم»: «يتحمل الجميع مسؤولية نجاح مساعي الاندماج في المجتمع، والمفروض أن تذكرنا المساجد بذلك».

لكن الصحيفة البرلينية «تاجيس شبيجل» أبدت مقابل ذلك حماسها وأعربت عنها بقولها: «تهانينا»، إلا أن الجهة المخاطبة بالتهنئة ظلت مجهولة، فلمن وجهت الصحيفة تلك التهاني؟ هل هي لطائفة الأحمدية؟ أم للمسلمين في ألمانيا أو في أوروبا عموماً؟ أم لسكان برلين؟ أم للمسيحيين؟، لقد أوردت في ختام مقالها ما يلي:

«إن هناك إحساساً بأن الكاثوليك والبروتستانت يشعرون بالتشجيع من خلال الحماس الديني الإستعراضي للمسلمين. فالمنافسة تروج التجارة، مما ينطق على المسائل الدينية أيضاً».

وهل هذا صحيح حقاً؟، بعد أسبوعين نشرت إدارة تحرير «دير شبيجل» ثلاث رسائل لقراء حول هذا الموضوع، تعكس طيف الآراء على نحو مفيد تماماً.

تُبين «دير شبيجل» وبصورة مثالية من خلال رسائل القراء أيضاً تلك المجالات الإسلامية التي يوجه إليها بينديكت السادس عشر اهتمامه.

فالمجال الأول يمثل الإسلام الحديث المعتدل. ويبدو لكاتبة الرسالة، وهي مهندسة معمارية وزميلة للمهندسة في نفس التخصص، مبشرة إيجاباً، التي بنت المسجد في برلين، «أن هناك إسلاماً جديداً تماماً ومتسماً بترابط شديد بدأ يتشكل على خلفية يحمل النزاع الثقافي: إسلاماً تذبذب فيه القيم الشرقية والغربية، يتخذ له شكلاً جديداً... وينعكس منه نمط حياة تجديدي أيضاً».

ورأت الكاتبة أن إقامة البناء من طرف امرأة يبين ما تستطيع النساء المسلمات إظهاره من القدرة والكفاءة، إذا أتاحت لهن الفرص. ولا بد من الإضافة هنا أن بإمكانهن أيضاً تسلم الإمكانات، مثلما يحدث كثيراً هنا وهناك في العالم الإسلامي، لأن من الممكن بالفعل التوقع بأن تقوم النساء المسلمات بما يعد أمراً ثورياً في المجتمعات الإسلامية، وهذا ما يعبر القادة الدينيون المسلمون عن خشيتهم منه.

إن موضوع مكانة المرأة في الديانة المسيحية - حيث على المرء أن يتذكر الخطر البابوي المفروض على النساء لتقلد منصب قسيس - وفي الإسلام، مع ما فيهما من اختلاف وتشابه، ليجتاز إلى بحث خاص به.

لقد قام البابا بينديكت السادس عشر عبر خطابه التي ألقاها خلال زيارته لتركيا في نهاية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 2006م بتذكير القيادات السياسية والدينية في أنقرة، بأن الدولة التركية بزعامة كمال أتاتورك كرّست نفسها في القرن العشرين لإنجاز ثورة، أو بالأحرى لإحداث تطورها هدف إلى الخروج من إسلام ما قبل الحداثة.

وقد تم الاحتفال خلال معرض الكتاب الدولي عام 2008م في فرانكفورت بتحرير الكتاب الأتراك في ميدان الأدب ذي الطابع الإسلامي وذي النزعة الفارسية - الصوفية، مصحوبا برفض الدولة القومية التركية والإمبراطورية العثمانية الإسلامية. إنها مشكلة إسلامية داخلية - فهل يمكن الجمع بين الإسلام والحداثة في ذات الوقت؟ وهل يمكن أن يتّوج ذلك بالنجاح؟ - إن لحل هذه المشكلة أبعادا سياسية عالمية.

وفي رسالة القراء الثالثة وردت مطالبة - بشكل متجرد ومفسد للعبة قليلا - بإجراء بسيط تماما لبناء الثقة: وهو المتضمن السماح ببناء مسجد في ألمانيا مقابل كل كنيسة يتم بناؤها في البلدان الإسلامية التي تأتي منها أموال لتمويل بناء هذا المسجد.

وبما أن رواد الدعوة لإسلام أوروبي لا يكلّون عن ترديد ما يفيد بأن «الإسلام يعني السلام والتسامح الديني» - على طريقة طواحين الصلوات البوذية -، فإن من المفروض أن لا يُعد هذا الإجراء مشكلة على الإطلاق»، بما يبرر طرح السؤال: ألا ينبغي استنادا إلى التسامح والتعددية وحرية الدين أن تكون المعاملة بالمثل؟، وإذا حسبنا 2600 صالة عبادة للمسلمين و150 مسجدا مزينة بأغماط المعمار الشرقي البارز في ألمانيا، فإن هذا يعني أن هناك حاجة شديدة لتلافي النقص لصالح الطرف المسيحي، فهل هذا الرأي هو مجرد مباحكة؟، إن الفاتيكان يراقب بفضول عارم، كيف تواجه اليوم تلك المساعي الرامية إلى بناء كنيسة صغيرة للرسول بولص في طرسوس، جنوب تركيا مقاومة إسلامية.

أما كاتب الرسالة الثانية فتبنّى بالمقابل وجهة النظر القائلة بأن جميع الأديان متساوية، متساوياً في رسالته:

«ما الذي يُميّز أتباع المعتقد الإسلامي عن أتباع الكنائس الشعبية الكبرى، أو أتباع المعتقد اليهودي، أو المعتقد البروتستنتي المنونيتي، أو المسيحيين المستقلين عن الكنائس،

أو أي معتقد ديني آخر؟». لم يعبر كاتب هذه الرسالة من القراء سوى عن رغبته في «زيادة درجة التقوية للسلوك الإندماجي لدى المسلمين داخل المجتمع».

من الواضح أنه يعني، بأن على المسلمين الالتزام بالقانون الأساسي والقواعد الديمقراطية التعددية للمجتمع، الذي يعيشون فيه. وهنا بالضبط تفتح مجالات الأزمة، التي لا يمكن أن يغفل عنها إلا من يعد الدين أمراً لا أهمية له للمجتمع، أو من لا يرى جواز منح الدين أهمية، بسبب الفصل المعهود بين الكنيسة والدولة في المجتمعات الغربية، مما يعني أن تترك المسألة كما هي بدون التوصل إلى نتائج.

وفي هذا السياق يعترض بينيديكت على هذا الهج بشفة، ويسوق الحجة المعروفة، بأن الدولة والمجتمع يعيشان ضمن شروط لم يصنعها بأنفسهما، وبأن الأسس الأخلاقية للعيش الإنساني المشترك تنطلق من جذور مسيحية حتى في المجتمعات العلمانية.

إن البابا يوحنا بولص الثاني والبابا بينيديكت السادس عشر بالذات، هما اللذان كانا يشكون المرة تلو الأخرى من أن هذا الميراث أصبح في طي النسيان، وأنه يتعرض للكبت والضياح.

وهما يقولان بأن على القادة الكنسيين، والساسة الليبراليين كذلك، أن يقلقوا ويكنونوا مهتمين بالحفاظ على هذا الإرث المسيحي الخالص، الذي أصبح في القرن الواحد والعشرين إرثاً بطرسياً عاماً، وخاصة فيما يتعلق بالكرامة الفردية لكل إنسان، لأن العديد من القرارات ذات الصلة بالمجتمع والفرد تتوقف على هذا الإرث، وما عدا ذلك فإن تجاهل الإرث هذا يؤدي إلى الخلافات والإحتكاكات والإصطدامات، وإلى الاستنتاج المفاجئ في المجتمع التعددي بأن المسلمين الأصوليين يريدون حياة أخرى، ليس في بلد واحد فحسب، وإنما في العالم الغربي أيضاً، بما فيه من الكنائس وزوايا العبادة.

ويجري استعراض إشكالية غرابة الفروض الإسلامية وميل المسلمين ونزعتهم إلى السيطرة الدينية في آخر التقارير المنشورة عام 2008م في الصحيفة الإيطالية «كوريير دي لا سيرا»، والصحيفتين الألمانييتين «فرانكفورتر ألبماينه تسايتونج» و «فرانكفورتر ألبماينه/ زونتاغس تسايتونج»، والإيطالية «لا ريبوبليكا»، و المجلة الألمانية «دير شبيجل»، أو المجلة

الأميركية «تاييم». ومن هذه التقارير يمكن استخلاص ما يأتي:

- قام القضاة المسلمون في مدينة شيزنجاو في جنوب الصومال، التي تسيطر عليها المليشيات الإسلامية، بالحكم على عائشة إبراهيم دوهولو، وعمرها 23 سنة، بالرجم بتهمة ارتكاب الزنا، على أن يتم الرجم «بحجارة متوسطة الحجم»، وفقا لما تطلبه الشريعة، حتى لا تحدث الوفاة بسرعة أو ببطء. وقوانين الرجم موجودة في الكثير من بلدان العالم الإسلامي، إلا أنه لا يتم العمل بها، بل يبقى الأمر متروكا للمتعبين دينيا. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 29/10/2008م)

- تم في أفغانستان الحكم بالإعدام على صحفي عمره 23 سنة بتهمة التطاول على الذات الإلهية، إلا أن حكم الإعدام لم ينفذ فيه، بل أودع السجن لمدة 20 عاما، عقوبة له، زعما بأنه أهان الإسلام في مقالة كتبها، وبأنه قام بتفسير آيات قرآنية بصورة خاطئة. (المصدر: فرانكفورتر ألجماينه تسايتونج، بتاريخ 22/10/2008م)

- وجهت الإيرانية، شيرين عبادي، وهي حاملة لجائزة نوبل للسلام لعام 2003م، متخصصة في الحقوق ومدافعة عن حقوق الإنسان، في كتابها الجديد، إتهاما لنظام حكم «آيات الله» بقولها، أنه لا يُسمح لأهالي المعارضين حتى بالحداد على موتاهم بشكل علني. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 20/10/2008م).

- في طهران يتزايد عدد سائقات التاكسي، المغطيات بثياب سوداء حتى الرأس واللواتي يشرن الى أين تتجه الطريق، والى أن النساء يستطعن الكسب أكثر من الرجال. (المصدر: مجلة تاييم، بتاريخ 20/10/2008م).

- شكّا الأساقفة الإسبان خلال انعقاد المجمع الكنسي الكاثوليكي في روما من عدم تطابق حقوق النساء في ما يتعلق بشؤون الزواج والعائلة في الإسلام، مع مضمون الإعلان العالمي لحقوق الإنسان الصادر عن الأمم المتحدة، معبرين عن نصيحتهم بالحذر في الحوار مع المسلمين. (المصدر: لاريوبليكا، بتاريخ 18/10/2008م).

- خلال مباراة كرة القدم بين فرنسا وتونس في باريس صار المشجعون الشباب للفريق التونسي، وهم مواطنون فرسيون ذوو أصول تونسية، يصفرون أثناء عزف النشيد

الوطني الفرنسي. وعلى إثر ذلك بدأت الحكومة الفرنسية تدرس إمكانية تعليق المباريات، إذا حصلت إهانة للشعارات الوطنية. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 16/10/2008م).
- أصبح من المستلزم التحلي بالكثير من الشجاعة في إيطاليا- كما يقال- لنشر رواية الكاتبة الأميركية، شيري جونز، حول السيدة، عائشة، بعدما تم التنازل عن نشرها في الولايات المتحدة الأميركية. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 05 و 09/10/2008م).

- رفض، محمد أحمد، وهو مستخدم في أحد الأسواق التجارية الكبيرة، عمره 32 سنة، وضع قواريير كحول على الرفوف، وقام برفع شكوى ضد رب العمل الذي يستخدمه أمام محكمة في بيرمينجهام. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 30/09/2008م).

- قامت عائلات تركية من الطبقة الاجتماعية المتوسطة المندمجة جيدا داخل المجتمع الألماني بتأسيس مدارس خاصة في ألمانيا، لأنها ترى أن أطفالها يتعرضون للغبن في نظام التعليم الحكومي، مما جعلها تواجه مقاومة. (المصدر: دير شبيجل، بتاريخ 29/09/2008م).

- قام الرئيس الإيراني بإجراء مشاورات حول قوانين لإصدار عقوبة الإعدام ضد من يرتد عن الإسلام، وعقوبات صارمة ضد من يهين النبي أو الإسلام، وضد النساء اللواتي يتهكن نظام الزعي الإسلامي. (المصدر: فرانكفورتر ألمانين تسائتونج/ زونتاغس تسائتونج، بتاريخ 28/09/2008م).

- أثار طبع قرآن تتضمن صوراً صغيرة مخصصة للأطفال، أصدرتها دار النشر الألمانية «يلك»، لتيان ليبرالية وحادثة الإسلام وخلوه من العنف، إنتقاداً من طرف المسلمين المتشددين. (المصدر: فرانكفورتر ألمانين تسائتونج، بتاريخ 18/09/2008م).

- قبلت محاكم في بريطانيا أحكاماً صادرة عن مسلمين وفقاً للشريعة الإسلامية، في مسائل تتعلق بالطلاق والعنف داخل الأسرة والخلافات المالية، دون الأخذ كثيراً بعين الاعتبار ظهور نظام قضائي مواز أو أن النساء رفضن هذا الاختصاص. وقيل أن هذا أمر مقبول، لأن هناك قانوناً يُستند إليه في الفصل أصلاً، بدلاً من أن تتم الأمور في الخفاء. (المصدر: كورير ديلا سيرا، بتاريخ 15/09/2008م).

- تقوم النساء بأعداد متزايدة في إندونيسيا بدق أوشمة، إشارة الى نهوضهن للمطالبة بحقوقهن، حيث أن من غير الجائز للمسلمين دق الوشم، رغم أن القرآن لا يمنع ذلك بشكل مباشر. (المصدر: فرانكفورتر ألبماينه تسايتونج، بتاريخ 14/09/2008م).

- أنهى مجلس التنسيق للمسلمين في ألمانيا التعاون مع الأستاذ الوحيد الذي له كرسي تعليمي للشريعة الإسلامية في ألمانيا، وهو محمد كاليش، لأنه يمثل وجهات نظر حديثة ويشكك بالفقه التقليدي. (المصدر: فرانكفورتر ألبماينه تسايتونج، بتاريخ 08/09/2008م).

- قام أحد حراس متحف «كاريتسونيكو» في مدينة البندقية الإيطالية، بحظر دخول سائحة مسلمة محجبة، وفقا للتعليمات الأمنية، وحظي هذا الحارس في شمال إيطاليا بإطراء أكثر مما وُجّه إليه من اللوم. (المصدر: لا ريبوبليكا، بتاريخ 27/08/2008م).

- وفقا لتقرير صادر عن الأمم المتحدة، فإن قرابة ستين مليون فتاة بين سن الثامنة والرابعة عشرة يصبحن ضحايا للزواج القسري كل سنة في جميع أنحاء العالم. وتقع البلدان الإسلامية الفقيرة في موضوع الزواج القسري في رأس القائمة. (المصدر: كورير ديلاسيرا، بتاريخ 24/08/2008م).

- أعلنت نقابة الأطباء المصريين متأثرة بالضغط الذي مارسه الإخوان المسلمون عن معارضتها لنقل الأعضاء بين مسلمين ومسيحيين، وبررت ذلك بالإشارة الى منع التجارة بالأعضاء. (المصدر: كورير ديلاسيرا، بتاريخ 20/08/2008م).

- ستعمل نساء مسلمات في المغرب في مجال الوعظ الديني من أجل التخفيف من التطرف والإرهاب وتعزيز مكانة المرأة، وذلك بموافقة الملك. (المصدر: مجلة تايم، بتاريخ 18/08/2008م).

- تجد الكاتبة الألمانية - التركية، خديجة آيكون صعوبة في إفهام والديها بأنها حامل، ولكنها لا تريد الزواج من رفيق حياتها. (المصدر: دير شبيجل، بتاريخ 25/08/2008م).

- جرى نقاش حاد قبل وخلال وبعد إنعقاد مؤتمر حول الإسلام في ألمانيا حول العلاقة بين الديمقراطية والإسلام والحداثة. وقد وُجّه الكاتب، رالف جوردانو، انتقاده الى وزير

الداخلية، شويله، قائلاً:

«إن إظهاركم هذا القدر الكبير من التفهم يثير لدي المخاوف». (المصدر: فرانكفورتر أجمايه تسايونج، بتاريخ 2008/03/02م).

- يطالب المثقفون بإجراء مناقشة عامة حول هذا الموضوع خارج الأبواب الموصدة، لأنه يتعلق «بكل ما تعنيه الحرية في أوروبا». (المصدر: فرانكفورتر أجمايه تسايونج، بتاريخ 2008/03/13م).

- كتبت المسلمة العلمانية، نجلاء كيلك، بهذا الخصوص، إن التعاون مع المنظمات الإسلامية لا يمكن أن يؤدي إلى بناء «دولة تتفق مع تصوراتنا للديموقراطية»، وأضافت: «إنهم يريدون ألمانيا أخرى». (المصدر: فرانكفورتر أجمايه تسايونج، بتاريخ 2008/03/14م).

- بعد موت الأسقف بولص فرج الذي احتطف في الموصل، صرح عضو مجمع الكرادلة ورئيس المجلس البابوي للعدل والسلام، رباتو مارتينو، بأن المسيحيين في العراق هم ضحايا أبرياء لحرب لا نهاية لها، فالعرب لم يعد لديهم إحترام لأديان الآخرين. (المصدر: كورير ديلاسيرا، بتاريخ 2008/03/14م).

- أدلى الرئيس التركي أردوغان بتصريح قائلاً: «إن المجتمعات التي تخشى من الآخرين هي مجتمعات غير منسجمة مع قيمها الذاتية». (المصدر: فرانكفورتر أجمايه تسايونج، بتاريخ 2008/03/13م).

- يُستقى من تقارير أعدّها جهاز الاستخبارات التابع لوزارة الداخلية الإيطالية في شهر آذار (مارس) 2008م أن 156 عملية تفتيش في المساجد والمراكز الإسلامية نُفذت في العام المنصرم. وتؤكد من نتائج هذه العمليات وجود مخاطر متعلقة بالأصولية والعنصرية والتعصب الإيدولوجي والقناعات المناهضة للغرب والأندماج الكلي بالتعاليم الدينية، كما تبين أن تلك المخاطر قد تظال الأمن الوطني لأيطاليا. (المصدر: لاريوبليكا، بتاريخ 2008/03/09م).

- اندلعت في جامعات تركيا مظاهرات ضد خطة إلغاء حظر الحجاب، وبقي موضوع الغائه مثيراً لجدال مستمر بين آراء متباينة في صفوف الفتيات. (المصدر: فرانكفورتر

ألجماينه تسايونج، بتاريخ 08/03/2008م).

- ذكر الرئيس التركي إردوغان بتاريخ 10. شباط (فبراير) 2008م في تصريح أمام أترك في مدينة كولونيا ما مفاده : «ليس بإمكان أحد أن ينتظر منكم قبول التذويب الاجتماعي، فالتذويب هو جريمة ضد الإنسانية». (المصدر: فرانكفورتر ألجماينه تسايونج، بتاريخ 15/02/2008م).

- صرّح الأسقف الأنجليكاني الأعلى لكاتربوري، روان ويليامز، أنه «لا مناص» من الأخذ ببعض العناصر من الشريعة «من أجل الحفاظ على التماسك الاجتماعي».

وعارضه رئيس الوزراء البريطاني، جوردون براون، قائلا، بعدم وجود قوانين في بريطانيا سوى القانون البريطاني فقط. (المصدر: كورير ديلاسيرا، بتاريخ 08/02/2008م).

- في دراسة أعدها المنتدى الاقتصادي العالمي في دافوس السويسرية، تم التوصل الى إستنتاجات من إستطلاعات الرأي التي قام بها «معهد - غالوب» حول التقارير الإخبارية للمصحف والمجلات والمحطات التلفزيونية في 21 بلدا، بخصوص مواضيع ثقافية من داخل البلد الواحد ومن خارجه. فماذا كانت النتيجة؟، لقد تبين أن الهوة بين الإسلام والغرب عميقة، وأن التفاؤل بما يخص العلاقة بينهما ضئيل، وأن العقلاء من الجانيين يواجهون صعوبات، كما أن الحوار بين الثقافات مليء بالتناقضات. (المصدر: دير شبيجل رقم 4، شهر كانون الثاني (يناير) 2008م).

الباب الثاني

البابوات الأخيرون

الفصل التاسع

بيوس الثاني عشر

ما هو الوصف الذي يمكن إطلاقه على العلاقات بين الكنيسة الكاثوليكية والإسلام قبل سبعين عاماً؟ أي في عام 1939م، عندما تم انتخاب الإيطالي أوجينيو باسيللي. في عيد ميلاده الثالث والستين بتاريخ 02. آذار (مارس) 1939م خلال مجمع الكرادلة الذي لم يستمر طويلاً في الزاوية السيكرستينية [نسبة إلى البابا سيكستوس]، ليكون البابا الجديد، ثم تتويجه بعد مرور عشرة أيام بالقلنسوة الثلاثية، التي ترمز إلى سلطته كأسقف لروما؟ هل كانت العلاقة خالية من الأذى والهموم ومتسمة باللامبالاة وغير مهمة؟: خالية من الأذى. بمعنى أنه لم يكن ممكناً آنذاك أن يدور حديث حول اصطدام هاتين الثقافتين، كما يثار اليوم حول تصادم الأديان.

فمصطلح «صدام الحضارات» الذي استخدمه صموئيل هنتنغتون لم يصبح له إحياء فريد إلا بدءاً من فترة الانتقال ما بين القرنين الزميين. وأثار المصطلح دوامة صحب شد الكثيرين منذ سنوات، دون أن يتثبتوا بدقة من خلفيات الموضوع. في ذلك الحين، في شهر آذار (مارس) 1939، أي قبل نصف سنة من نشوب الحرب العالمية الثانية، حدث تصادم من نوع آخر تماماً، حيث واجه الفاتيكان ثقافات إحدانية، همجيات معادية للإيمان، وثقافات بربرية مناهضة للأديان.

سجلات/ مواقف متناقضة

كانت الشيوعية البلشفية للينين وستالين قد ظهرت على المسرح العالمي، واستولت في روسيا [التي صارت] الاتحاد السوفيتي على السلطة. وفي روما استولى نظام موسوليني الفاشيستي على الحكم، ورغم أنه قام بعقد «معاهدات لاتيران» مع السلطة البابوية في شهر شباط (فبراير) 1929م إلا أنه خاض حرباً متواصلة من أجل كسب قلوب الإيطاليين وعقولهم. وتحت أنظار أوجينيو باسيللي، الذي كان في السابق سفيراً بابوياً في ولاية

بافاريا الألمانية من عام 1917 الى عام 1925م ثم أصبح سفيراً للفايكان في عموم ألمانيا من عام 1920 الى عام 1929م. لقد تطوّر الحزب الإجرامي للنازيين (حزب العمال الوطني الاشتراكي الألماني)، ونما حتى تمكن هتلر من الإستيلاء على الحكم عام 1933 وإقامة سلطته الدكتاتورية، ودفع أوروبا الى حرب، وصلت تأثيراتها الى جميع أنحاء العالم وأدت الى موت خمسين مليون إنسان.

إن المجازر الجماعية التي ارتكبت بحق الشعوب في القرن العشرين، نشأت في تخطيطها وتنفيذها من الروح الخبيثة للإيدولوجيات الإلحادية: الشيوعية وما جاءت به من الصراع بين الطبقات، والنازية وما جاءت به من العنصرية، حيث وقفت هاتان الإيدولوجيتان بروح شيطانية ضد أي دين إلهي وإنساني.

كان أعداء الكنيسة يجلسون في موسكو وبرلين، وليس في مكة. وكان بيوس الثاني عشر يعلم هذا، فقرر استخدام فهمه الدبلوماسي الحاد من أجل إنقاذ البعض من بحر الرعب، وليس بهدف إظهار شجاعته الشخصية أمام المؤرخين ليكبر في عيونهم. إن منازرات حادة تجري منذ عقود من الزمن حول الدور الذي قام به البابا خلال الإبادة الجماعية لليهود وبخصوص علاقته بهم، أما علاقاته بالمسلمين والإسلام فبقيت دون أهمية تستحق الذكر، حسب ما يمكن تبيّنه من وجهات نظر حتى الآن.

كان أويجينو باسيللي، المولود في عام 1876م أحد الديبلوماسيين الذين درسوا في «الأكاديمية الكنسية البابوية»، الواقعة خلف مبنى البانتيون على ساحة ديلا مينيرفا رقم 74 في روما. وتعلّم فيها تبادل الصداقات مع الشعوب وأرباب السلطة. وكانت الحكاية التالية في تلك السنوات تحكي كلما سنحت الفرصة: لفت البابا بيوس العاشر (1903 - 1914م) إنتباه أحد أكبر القادة المسلمين، وهو شيخ الإسلام جلال الدين، أثناء زيارته للفايكان، الى الرداء الثمين الذي يرتديه وقال: «هل تعلمون من أين أتى هذا الرداء؟، إنه هدية من سلطانكم قدمها لسلفي كإشارة الى التفاهم الودي بين الخليفة وقداسة البابا».

إن دولة الكنيسة في إيطاليا الوسطى تحت السيادة العليا للبابا ترسخت في أذهان الإنسانية المتحضرة طيلة ألف وخمسمائة عام، بوصفها على وجه الخصوص كيانا دينيا -

سياسيا، وأقدم مؤسسة في العالم الغربي.

وكان حكام الممالك غير الأوروبية أيضا يكتنون لها الاحترام ويسعون من خلال تقديم الهدايا الصغيرة الى إكتساب صداقتها والحفاظ على هذه الصداقة، ويمكن تأكيد ذلك عبر مشاهدة مجموعات هدايا حفظت في متاحف الفاتيكان.

أسئلة مفتوحة

لم يتغير العالم الخاص ببابوات القرنين التاسع عشر والعشرين ثم فيما بعد بالبابا بيوس الثاني عشر، بل إن عالم الإسلام أيضا قد لحق به التغير. لقد انتهت في البداية السيادة الذاتية لدولة الفاتيكان، بعد أن انصهرت في المملكة الإيطالية عام 1870م. وتبين أن هذا الانصهار كان بركة، لأن انفصالا أكبر مما كان عليه الحال سابقا حدث بين ما هو سياسي وما هو ديني، ودفع بالكنيسة الى أن تركز عملها على تأدية الرسالة المسيحية. ومن جانب آخر كانت حقبة التوسع الإسلامي في العصر الوسيط منتهية، وانتهت الحملات الصليبية أيضا، بعد أن نهضت قوى العالم الغربي، وتلاشت تهديدات الأساطيل الإسلامية في البحر المتوسط حول إيطاليا.

لقد حققت القوى الأوروبية، وخاصة إسبانيا والبرتغال وبريطانيا وفرنسا وهولندا، في ظل الاستعمار السياسي إنتصارا في كل أصقاع العالم. ولحق بها في الغرب وفي الشرق مبشرون مسيحيون، حققوا نجاحات متفاوتة، وما حققوه من نجاح في العالم الإسلامي كان ضئيلا ولا يكاد يذكر. ومن اللافت للنظر أن المعنيين في الكنيسة الكاثوليكية في ميادين التبشير مثلا، لم ينعموا التفكير كثيرا حول موضوع مقاومة المسلمين العنيدة للمسيحية. وإذا عبّرنا عن ذلك بشكل إيجابي من الموقف الإسلامي فاننا نقول:

بأن المسلمين ظلوا أوفياء لمعتقدهم وثقافتهم الروحية والاجتماعية، مع أن المبشرين المسيحيين تمكنوا من النشاط تحت حماية الأسياد الأوروبيين والأميركيين الاستعماريين. إن على المرء تدارس السؤال المعقد عن سبب تحول إندونيسيا الى الإسلام بثبات، بينما ظلت الفلبين مخصصة للكنائس المسيحية.

فهل كان البابوات الكاثوليك وغيرهم من قادة الكنائس المسيحية في القرنين التاسع عشر والعشرين منشغلين بشيء آخر؟ أكان العالم الإسلامي آنذاك في مرحلة النشوء السياسي بعد، أو أنه لم يبق سوى انتظار ما سيحدث من تطورات بشأن الدولة العثمانية؟ في هذا السياق فكّر باسيللي في أوضاع تركيا باهتمام، وهو ما زال سفيراً بابوياً في برلين وكاردينالاً سكرتيراً للفايكان من عام 1929 إلى عام 1939م، وتساءل عما سيحدث «للرجل المريض على البسفور» بعد انهيار الإمبراطورية العثمانية، وسيطرة الإسلام قروناً طويلة، وكذلك لتركيا التي فرض فيها كمال أتاتورك في سنوات العشرينات، العلمانية بصورة درامية، وقام بعملية إنتراع للإسلام، مارالت نهايتها التي ستؤول إليها مفتوحة حتى اليوم.

كما انشغل في احتمالات التطور في المناطق الإسلامية الأخرى في الشرق الأدنى والشرق الأوسط وفي الهند الكبرى والشرق الأقصى، التي تقاسمت الاحتفاظ بها أو إخضاعها لسيطرتها كل من الإمبراطورية البريطانية، وفرنسا والمملكة الهولندية.

ومن الجدير ذكره أن عام 1947م كان مصيرياً. فالتقسيمات التي حدثت في شبه القارة الهندية في سياق عملية الاستقلال عن بريطانيا، وشطرتها إلى هند وباكستان، أي إلى شرق وغرب، وتنج عنها مقتل قرابة مليون إنسان وتهجير تسعة ملايين آخرين، أظهرت للبابا بيوس الثاني عشر قوة التآزم الكامنة في الأديان، وكونت مذاقاً أولياً «لتصادم الثقافات»، في الوقت الذي كان يراد فيه للتوّ حل التشابك بين الديانات المتباينة. «فالحلافات حول الحدود» بين الهند وباكستان، كما كان يقال رسمياً، كانت في ذات الوقت محتمدة بين الهندوس والمسلمين. والحدود التي جرى ترسيمها بعد ذلك، لم تفصل الشعوب والأديان عن بعضها البعض تماماً.

هل تم بذلك إذن وضع البذرة لخلاف أبدي، أم أنها وُضعت من أجل التوصل إلى تفاهم ضروري حول تعايش سلمي في عصر الذرة؟، فمنذ سنوات طويلة تقف القوتان النوويتان الهندوسية متمثلة بالهند والإسلامية التي تمثلها باكستان في مواجهة بعضهما البعض، وكلاهما تضمّان أقليات من الدين الآخر. وهل تستعد كل منهما لتوجيه الضربة

الأولى؟، وهل هما يشعران بالخشية من متطلبات الدفاع؟، إن عددا غير قليل يرى أن من المحتمل حدوث صدام على الحدود بين الهنود الهندوس والهنود المسلمين، وخاصة في ظل الخطورة التي تشكلها حركة طالبان المتطرفة في أفغانستان القريبة من الهند.

لقد تفتحت عيون الفاتيكان في روما في البداية شيئا فشيئا على الواقع الجديد. ففي عام 1953م قام البابا بيوس الثاني عشر بتعيين الأسقف الأعلى في بومبي فاليريان جراسياس، كأول هندي في منصب كاردينال.

وكان لعام 1947م أهمية بالنسبة للعلاقة بين الكنيسة والمسجد: ففي شهر تشرين الأول (أكتوبر) من العام المذكور أقام قداسة البابا، كأول شخصية قانونية دولية معترف بها عالميا، علاقات دبلوماسية دائمة مع أول دولة إسلامية، وهي مصر. وقبل ذلك بقرن من الزمن، أي في عام 1839م، كان محمد علي، مؤسس مصر الحديثة، قد أرسل وفدا إلى روما، لأنه كان يعي الوزن الدولي للبابوية.

واستغل البابا بيوس الثاني عشر بدوره رغبة الدول في «العالم الثالث» في الاعتراف الدولي. فمنذ فقدان دولة الكنيسة، أي فقدان سيطرة الكنيسة سياسيا على الدول المسيحية، تدعمت السلطة الأخلاقية المعنوية للبابوات، مما شجع الحكومات في جميع أنحاء العالم على السعي إلى إعراف الفاتيكان بها.

وهذا ما فعله هتلر أيضا من خلال إبرام معاهدة بين الرايخ الألماني والفاتيكان عام 1933م، مقابل الحصول على ضمان منح الكاثوليك في مجالاتهم حقوقا معينة مع تحميلهم واجبات منزلة.

ولم تزل هذه الإتفاقيات والمعاهدات البابوية تُعدّ معاهدات دولية على أساس المعاملة بالمثل.

كان الاعتراف من طرف قداسة البابا، مدعما بتبادل العلاقات الدبلوماسية مع الفاتيكان، يُعد في كثير من الأحيان خاتمة للتطبيع الدولي مع الدول الناشئة التي تحررت من القوى الاستعمارية في ذلك الوقت، وأصبحت مستقلة.

أما الدول التي لم تسع لذلك، أو قامت بقطع علاقتها مع الفاتيكان مثلما فعلت

جمهورية الصين الشعبية الشيوعية عام 1951م، فسرعان ما أُعتبرت على الصعيد الدولي بأنها شاذة، أو أنها تريد تجنب السلطة الإخلاقية لبابوات أو بأنها مضطرة الى ذلك.

وهكذا سارعت للسير على خطى مصر دول إسلامية أخرى: إندونيسيا، وسوريا، وإيران، وتركيا، وباكستان، والمملكة الأردنية الهاشمية، التي كانت في ذلك الوقت تشرف على الأماكن المسيحية المقدسة.

أحرى البابا بيوس الثاني عشر لقاء سنة 1951م مع الأمين العام للجامعة الدول العربية، وهي رابطة تأسست عام 1945م من دول عربية في شمال إفريقيا والشرق الأدنى، وبعضها كان يضم دولا قد استقلت حديثا.

ولخص الأمين العام للجامعة آنذاك، وهو عبد الرحمن عزام باشا، نتيجة لقائه مع البابا قائلا:

«إن العرب أيضا يرون بأن رئيس الكنيسة الكاثوليكية، انطلاقا من رسالته العالمية، يعد من أبرز المدافعين عن ذلك التراث الروحي الأعلى والأثمن، الذي تتأسس عليه عقيدة الإسلام وعقيدة المسيحية على حد سواء... فالتمسك الروحي بين المسيحية والإسلام، سيقود الى إقامة جبهة مشتركة، تشمل أكثر من نصف البشرية».

(الإقتباس مأخوذ من صحيفة «دي تسايت» الصادرة بتاريخ 1958/10/24م)

وهذا يعني أن الأهداف المشتركة مع الإعتراف الموحد بإله واحد في مواجهة الإلحاد المتنامي، كما كان الحال في معسكر السيطرة الشيوعية، تعد ذات قيمة تتفوق على ما يفصل بين الأديان من حواجز، بالإضافة الى أن الدول الإسلامية كانت تتمن خدمات الوساطة الحسنة لدبلوماسية الفاتيكان في عهد بيوس الثاني عشر، سواء فيما يخص الصراع على فلسطين بين إسرائيل والدول العربية المجاورة، أو فيما يتعلق بحرب الجزائر بين فرنسا وجبهة التحرير الوطنية.

لقد لعبت الأرض المقدسة في الشرق الأدنى بساطة - لكل من اليهود والمسيحيين والمسلمين - دورا مميزا بشكل دائم في هذا السياق، تماما مثل مدينة القدس التي يقدها

أتباع الديانات الثلاث.

كان رؤساء حكومات ووزراء الدول الإسلامية خلال زيارتهم لروما يولون أهمية للسماح باستقبالهم من طرف ممثلي الفاتيكان، وليس من قبل نظرائهم الإيطاليين فقط. فالظهور في صورة مع البابا كان له جاذبية إنسانية وأهمية سياسية. بناء على ذلك قام البابا بيوس الثاني عشر باعتماد هذه الفرص التي تتيحها العلاقات الدولية، إلا أن الوقت لم يكن قد نضج لأكثر من هذا.

ألقى بيوس الثاني عشر في منتصف الحرب العالمية الثانية بمناسبة عيد العنصرة عام 1943م كلمة مثل الكثير من كلماته، التي قضا سمعها أحد، ناهيك عن تجاوبه معها، لكنها عُدّت وصية حكيمة لجميع الأديان، حيث تضمنت:

«ليس بالهدم، وإنما بالتطوير والوثام يكون الخلاص والعدل. فالعنف كان يهدم دائما ولا يني أبدا، يثير مشاعر الهلع ولا يهدئها مطلقا، ويقذف دائما بالبشر الى الضرورة القاسية، التي تجعلهم بعد المحن الأليمة، يسرون على أنقاض الفتنة لإعادة البناء بصعوبة بالغة».

الفصل العاشر

يوحنا الثالث والعشرون

عندما توفي البابا بيوس الثاني عشر في التاسع من تشرين الأول (أكتوبر) 1958م في المقر البابوي الريفي في «كاستيل جاندولفو»، أصبحت مشاركة وفود عربية وإسلامية بمحافل الغراء في ساحة بطرس في روما أمراً عادياً، يتفق مع العلاقات الدبلوماسية. وبعد مضي أسبوعين كتب حسن سوليّاك حول هذا الموضوع في الصحيفة الألمانية الأسبوعية «دي تسايت» الصادرة بتاريخ 24 تشرين الأول (أكتوبر) 1958م عبارات بأسلوب حماسي ذكر فيها: «بينما ينظر العالم كله متلهفاً إلى إنتخاب البابا الجديد، فإن البلدان الإسلامية تتذكر التطور الذي بدأ تحت القيادة الحكيمة لبيوس الثاني عشر، وهي تأمل أن يتواصل ذلك أيضاً تحت قيادة البابا الجديد».

كان من المفروض أن تتحسن الأحوال. فإذا كان البابا بيوس الثاني عشر قد ظهر للعالم كإنسان خارق متحول إلى الروحانية يمثل الكاثوليكية، وقام إنطلاقاً من ذكائه بمد قرون الإستشعار إلى العالم الإسلامي أيضاً، فإن البابا الجديد يوحنا الثالث والعشرين ظهر فجأة كممثل لطيف للبشر على العموم، متجاوزاً ما هو أبعد من حدود معتقده الديني وحدود الأديان، وشاملاً بخيره كل ما هو إنساني. ولهذا أطلق عليه لقب «بابا بونو»، أي «البابا الطيّب»، كما نعتة المسلمون بهذا الوصف أيضاً.

ولد، «أنجيلو جيسيسي رونكالي» عام 1881م بالقرب من بيرجامو في لومبارديا، وشغل منذ شهر كانون الثاني (يناير) 1953م منصب «بطريرك البندقية».

ولم يتم إنتخابه في مجمع الكرادلة المكوّن من 51 كاردينالا، عندما عقد بتاريخ 28 تشرين الأول (أكتوبر) 1958م إلا في جولة الإنتخاب الحادية عشرة، وقيل على الفور آنذاك وبشكل عمومي إنه انتخب ليكون «البابا الإنتقالي». كان من المفروض لهذا الإيطالي الشمالي البالغ من العمر 78 عاماً، أن يملاً عرش بطرس لفترة إنتقالية قصيرة فقط. وقال المتحكمون في البداية عنه، أنه يصلح لهذا المنصب على الأقل بسبب إمتلاء جسده، ثم

صمتوا بعد ذلك. وظهر البابا الجديد المسن المبشسم مخبيا للآمال بإسمه غريب الوقع يوحنا رقم 23، مقارنة مع الإسم الأثيري الناعم للبابا السابق بيوس، وفقا لما كان يراه عدد غير قليل من الكاثوليك، ولكن هذه النظرة تغيرت فيما بعد.

إن انتخاب يوحنا الثالث والعشرين في الرابع من تشرين الثاني 1958م ليكون البابا الجديد أدى الى فتح صفحة جديدة مفاجئة بخصوص العلاقات بين البابوات والإسلام.

يا له من بابا انتقالي!

كان يوحنا الثالث والعشرون يصلح لكل شيء آخر ما عدا أن يكون بابا إنتقاليا. فقد بدأ بإجراء إصلاحات جذرية في الكنيسة الكاثوليكية منذ الدعوة لإنعقاد المجمع الثاني للفتاكيكان، وعُدَّت تلك الإصلاحات بمثابة ثورة في كثير من المجالات. وعمل على انفتاح الكنيسة البابوية في روما، التي كانت في العالم جامدة مثل صخرة صماء، وكقلعة لها حصون متقدمة وحدود تفصلها «عن الآخرين»، وعن المجتمع الحديث، والكنائس والطوائف المسيحية الأخرى غير الكاثوليكية، واليهود، والأديان العالمية الأخرى، وغير المؤمنين.

لقد استطاع أن يستعيد البعد الإنساني من خلال ظهوره المتواضع وحده، مسلحا بكلماته البسيطة، وإيماءاته المحبوبة، وتعاطفه الصادق مع العاملين العاديين في الكنيسة الكاثوليكية.

وأثار هذا النمط الإعجاب به في العالم الإسلامي، فلم يُوجَّه أي نقد الى البابا يوحنا بولص الثاني عندما قام بتاريخ 03. أيلول (سبتمبر) 2000 م برفع هذا البابا الخير الورع، الذي ظل محفورا في ذاكرة الإيطاليين وجميع الناس على صعيد العالم، الى مرتبة المباركين في الكنيسة والمستحقين للتبجيل المثالي.

قاد يوحنا الثالث والعشرون الكنيسة لمدة تقلَّ عن خمس سنوات، خلال الفترة من 04. تشرين الثاني (نوفمبر) 1958 الى 03. حزيران (يونيو) 1963م، لكنه قادها الى حقبة زمنية جديدة. كان يعلم انطلاقا من مرجعية بابوية بأن الكنيسة والدين لا يقومان على أساس

غرض ذاتي خاص بهما، وليس من أجل مبادئ الإيمان والفروض الدينية، وإنما لخدمة البشر، ولصالح الإنسان الفرد والجماعة، تمامًا مثلما كان المسيح الذي هو من الباصرة يعلم الكنية والفريسيين ويشير لهم ببساطة قائلاً:

«ليس الإنسان هو الذي يخدم الست، وإنما السبت هو الذي يخدم الإنسان».

كانت معلومات يوحنا الثالث والعشرين عن الإسلام والمسلمين أكثر من مجرد تصورات. وكان بشكل رئيسي وخلافاً لما كان عليه سابقوه من البابوات الإيطاليين على المام بما هو أكثر سعة من الإطالة على أوساط العالم الكاثوليكي وحده، وإدراك المحيط الخاص بالكتلة كمجتمع مواز، وهو الذي كان يقال عنه بأنه «محيط» قائم إلى جانب الحداثة.

قبل ذلك بنصف قرن، أي في عام 1906م، كان البابا في سن الخامسة والعشرين، فشغل في هذا العمر منصب سكرتير أسقف في الأرض المقدسة، أي في فلسطين التي كانت جزءاً من الإمبراطورية العثمانية. لم يقم حينها بتطوير أفكار لحملات صليبية، رغم أنه في وقت لاحق أصبح أستاذاً لتاريخ الكنيسة في وطنه بمدينة بروجامو، الواقعة في شمال إيطاليا، وكان على معرفة تامة بتاريخ تلك الحملات، وبالصراع الذي نشب بين البابوات والإسلام.

كان أنجيلو جيسبي رونكالي إضافة إلى ذلك، يكره العنف. فقد عرف ويلات الحرب خلال المعارك المحيطة التي دارت في الحرب العالمية الأولى بين مملكة إيطاليا من جهة، والإمبراطورية النمساوية - المجرية من جهة أخرى، في شمال شرق البلاد على جبال الألب، حيث خدم آنذاك كجندي إسعاف في الجيش الإيطالي، ثم تولى الرعاية الروحية للعسكري.

كلاً! إن الدول بالنسبة لرونكالي لم تكن هي التي تخوض القتال ضد بعضها، وإنما كان بشر هنا وهناك يتقاتلون، متمتعين كلهم بالرعاية الروحية من طرف قساوسة كاثوليك، فكان ذلك هو بمثابة جنون سافر للقومية، ومأس لا نهاية لها!

بعد ذلك تم إرسال رونكالي كديبلوماسي من الفاتيكان إلى الشرق: في البداية إلى بلغاريا عام 1925م، ثم أصبح قاصداً رسولياً موفداً إلى تركيا واليونان، وله مقر في إسطنبول وآخر

في أثينا، خلال الفترة من 1934 إلى 1944م. ولا يُعدّ المركز الذي تبوأه ذا أهمية كبيرة نسبياً، من حيث مقياس قيمة المناصب لدى الفاتيكان.

في تلك السنوات عايش الأسقف الأعلى «رونكالي» أمورا غريبة بشأن النزاع بين الأمم والأديان: لا على مستوى السياسة العليا فحسب، وإنما أيضا في تأثيرات ذلك على الناس، الذين كان يهتم بهم أكثر.

راقب البابا في تركيا إجراءات التحديث التي قام بها كمال أتاتورك بخصوص الدين الإسلامي، وشهد في إسطنبول (بيزطة، القسطنطينية)، المدينة الغربية - الشرقية الكبيرة، اضطهاد الأقلية المسيحية الأرثوذكسية.

وفي أثينا وجد أمام ناظره الكنيسة الأرثوذكسية الحكومية المعادية لروما والبابا، كما عايش في الحرب العالمية الثانية فوضى مميتة، حيث أنقذ هذا الدبلوماسي البابوي من تداعيات تلك الحرب يهودا مجريين.

ونظرا لأن الأسقف الأعلى رونكالي لم يكن في تلك الأجواء قادرا على تحمل العبء سياسيا، فقد قام البابا بيوس الثاني عشر بإرساله عام 1944م سفيراً بابوياً إلى فرنسا، التي تم تحريرها مرة أخرى من الألمان النازيين.

وهناك تعرّف على الجيرال ديغول الكاثوليكي المؤمن ومنقذ «الأمة العظيمة»، وأطلع على المشاكل المتنامية مع المسلمين الجزائريين بسبب حرب الإستقلال الدموية في الجزائر، ومشكلات جزء آخر منهم داخل فرنسا بخصوص المطالب المنتظرة من دولة قانون إجتماعية.

لم يرتكب الكاردينال رونكالي، بوصفه بطريرك البندقية منذ عام 1953م، عندما بلغ السن السبعيني، الكثير من الأخطاء، لم يخض جدالا في نطاق الاعتراض، غير أنه أيضا لم يحرك أمرا ذا شأن على صعيد العالم.

ولكن هذا الوضع كان ينبغي أن يتغيّر.

في نهاية شهر تشرين الأول (أكتوبر) وبداية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 1958م قام

رجل قصير، سمين، له وجه مستدير وأذنان كبيرتان، تغلب عليه هيئة الجدد أكثر من ظهوره كأب، بتقديم نفسه للعالم المسيحي الكاثوليكي والعالم عموماً، قائلاً: «أنا أخوكم يوسف».

عُدّ ذلك للوهلة الأولى إشارة إلى إسمه الشخصي، إلا أن هذا القول سرعان ما أصبح يفسر، مثل الكثير من الإشارات البسيطة التي كانت تبدر منه، كنهج وبرنامج ذاتي له، للإنتباه إلى القصة المثيرة، المأخوذة من العهد القديم (التوراة) حول أسباط بني إسرائيل، إلى اليهود، وإلى المسيحيين الآخرين، وفي النهاية إلى جميع البشر ذوي النوايا الطيبة، الذين أصبحوا أكثر عدداً وأكثر تعاطفاً في عهد يوحنا الثالث والعشرين.

أولوية الإنسان على الدين

استطاع يوحنا الثالث والعشرون الذي زُعم بأنه انتخب باباً انتقالياً أن يجتاز بكل تأكيد فترة انتقالية، حيث نصب جسراً للعبور من داخل الكنيسة وفي اتجاه الخارج وصوب الإسلام أيضاً. فقد قام من خلال دعوته لعقد المجمع الثاني للفاثيكان، بعد المجمع الفاتيكاني الأول الذي انعقد بين عامي 1869/1870م بإطلاق ثورة ثقافية حقيقية داخل الكنيسة الكاثوليكية، وصلت تأثيراتها إلى بؤرة العالم الإسلامي.

لقد أصبح المبدأ الأسمى الذي أطلقه البابا الجديد مفهوماً في كل مكان، وهو المتضمن: أولوية الإنسانية والإنسان على الدين وما هو ديني. فبرنامج الذي كان شعاره «السعي نحو الحاضر»، أي توجيه الكنيسة للتلاؤم مع متطلبات الزمن الجديد ومتطلبات الإنسان المعاصر، كان يسري عليها فقط. ولكن التلاؤم في نطاق هذا البرنامج صار ينطبق على كل دين، وعلى الإسلام، كما يبدو، بصورة خاصة.

في هذا السياق تنطبق التناقضات بين القديم والجديد، بين الكنيسة والمجتمع، وبين اللاهوت وروح العصر. إن الإنطلاق والخروج من القلاع المتينة المجربة ومن ضيق اليقينية. معتقد مزعوم في نطاقها كانا يحيطان بأوضاع الكنيسة آنذاك، ومن الممكن أيضاً أن يحيطا بأي دين آخر. وهذا ما يميز وضع الأديان حتى اليوم، لأن حالات الإنطلاق

والخروج تحدث في كل بلدان العالم.

لقد نشأت حالة إختمار داخل المجتمعات الغربية، ثم سرعان ما انطلقت حركات ثقافية، بدأها أساتذة الجامعات والطلاب، بهدف تغيير التصورات التقليدية للحياة وقواعد السلوك تعبيراً ثورياً، بالنسبة للجماهير وليس لنخب قليلة فقط، مما عرض دين الشعب للخطر.

وفي بلدان العالم الثالث إنطلقت حركات تحرر، وأصبح النظام العالمي يهتز. وواجهت الدين صيحة الحرية المنطلقة من كل الجهات: ومقابل ذلك، كما اتضح مثلاً من الثورة التي قادها «آية الله الخميني» عام 1979م في إيران، فإن هناك أيضاً حاجة الى توفير المطالب المتعلقة بالهوية واحترام الذات وكرامتها والمحافظة على الجذور. ويبدو لفتات واسعة في البلدان الإسلامية، أو للأقليات الإسلامية داخل المجتمعات الغربية، أن الدين يمكن أن يشكل ضمانه لتوفير تلك المطالب. لقد ورد في المنشور البابوي الدوري (السلام على الأرض)، الذي وقّعه البابا يوحنا الثالث والعشرون بتاريخ 11 نيسان (أبريل) 1963م، قبل شهرين تماماً من وفاته، وصف واضح للفكرة الأساسية.

ففي هذا المنشور البابوي الدوري: «السلام على الأرض»، الذي وُجّه لأول مرة «الى جميع البشر ذوي الإرادة الطيبة»، لم يعد الموضوع يتعلق بالدين الخاص بالفرد، وبنقائه، وإنتصاره على المعوقات، أو بما هو معاد، أو مغاير، وبما لم يعد متصلاً بنشر المعتقد الذاتي في كل العالم، وإنما أصبح متمحوراً حول القيم الموجودة وراء حدود الأديان المختلفة، أي حول العيش السلمي المشترك في العالم، و«هدوء النظام»، كما قال (أوغوستينوس)، وفي الحقيقة حول العدل والمحبة والحرية.

وعندما توفي «البابا الطيّب» في بداية شهر حزيران (يونيو) 1963، لم يكن المسلمون قد دفعوا بأنفسهم حينذاك الى الواجهة الأمامية للسياسة العالمية عبر قوتهم أو ممارسة العنف، إلا أنهم كانوا مخاطبين أيضاً من طرف يوحنا الثالث والعشرين.

الفصل الحادي عشر

بولص السادس والمجمع الثاني للفاتيكان - الموقف من المسلمين

كان يوحنا الثالث والعشرون قد بدأ عملاً ثوريا داخل الكنيسة وفي علاقاتها مع الخارج بما في ذلك مع الإسلام، ثم جاء خليفته البابا بولص السادس ليعمل طوال عهده البابوي الذي استمر خمسة عشر عاما، من عام 1963 الى عام 1978م، على منع تحول هذا العمل الثوري الى ثورة، لأن الثورات، كما هو معروف، تقتس أبناءها، وهذا ما لم يرده البابا بولص السادس، الذي ظل دائما حريصا على التوازن بين التقدميين والمحافظين.

لقد استخدم البابا يوحنا الثالث والعشرون في خطابه الافتتاحي خمس كلمات، للتعبير عن تأكيده للأخوة التي تربط جميع البشر مع بعضهم البعض وللتأخي بين جميع الأديان، فأورد كلماته في جملة معناها: «أنا أخوكم يوسف».

إن هذه الجملة كانت تتضمن من حيث الجوهر كل شيء، في حالة عدم إعتبار فحواها مجرد مجاملة غير ملزمة، بل اعتباره برنامجا. وعندما توفي يوحنا الثالث والعشرون، حزن عليه الناس من كل العالم كما عبّر عن الحزن مئات الآلاف الذين تجمعوا في ساحة بطرس وحدها. وكان لا بد من قبول الإرث الذي تركه. فلم يسبق لرسالة وجهها الى العالم أحد البابوات مثله أن اخترقت أفئدة مثل هذا العدد الكبير من البشر وعقولهم.

كان الإرث صعبا، وكان جيوفاني باتيستا مونتيني، الذي تولى هذا الإرث في نهاية شهر حزيران (يونيو) 1963م تحت إسم البابا بولص السادس، من مواليد القرن الماضي، كما قيل عنه في تعليقات متسمة بالرؤية والاستنكار.

ولد البابا بولص السادس بتاريخ 26. أيلول (سبتمبر) 1897م في بلدة كونسيسيو بالقرب من بريسكيا في شمال إيطاليا.

كانت معرفته عن العالم تدور بشكل رئيسي حول ما يتعلق بالفاتيكان ومقاطعة لومبارديا الكاثوليكية، من خلال منصبه ككاردينال وأسقف أعلى سابق لمدينة ميلانو.

واجه بولص السادس الإنطلاقات في كل مكان، ولم يكن أي شيء قد وصل الى مرحلة التمام. فدورة الجلسات الأولى للمجمع الثاني للفاتيكان التي انعقدت في خريف عام 1962م أظهرت قبل شيء أن الكاثوليكية لا يمكن ان تستمر بهذا الشكل الذي كانت عليه، ولكن تلك الدورة لم تُظهر كيفية العمل المطلوب ولم تحدد اتجاه مسيرته. في تلك الفترة انفتحت أبواب الكنيسة ونوافذها على مصاريعها، فهبت من خلالها نسائم عليلة.

دخل زوار أجنب، ومنهم مسلمون كانت تدفعهم رغبة حب الإستطلاع وهم يتمشون في حصون أمة الإيمان الرومانية، كما أن الكاثوليك أخذوا يتحركون مبهيجين في مجالات دنيوية وفي حقول الأديان والإيديولوجيات الأخرى. لم يعد بالإمكان التفكير في إدارة شؤون الإيمان والمؤمنين حسب الأصول، كما كانت ترغب حكومة الفاتيكان في روما.

كان المجمع الثاني للفاتيكان قد انعقد قبل ذلك بثمانية شهور، أي في الحادي عشر من تشرين الأول (أكتوبر) 1962م، في قاعة بطرس للإجتماعات، وحضره: 7 بطارقة، 80 كاردينالا، 1619 راعي أبرشية، 975 أسقفا مساعدا، 97 مسؤول طريقة رهبانية. وأصبح للمجمع على الفور منحى مختلفا تماما، مما أفقد دوائر الفاتيكان الرسمية المركزية في روما السيطرة عليه. كان الكرادلة الأعضاء في حكومة الفاتيكان يريدون أصلا إختتامه بصيغ كلامية إيمانية تقليدية جميلة، بعد مضي عدة أسابيع على افتتاحه. لكن دورة الجلسات الأولى استمرت شهرين، وتبعتها ثلاث دورات أخرى كانت تبدأ كل مرة في فصل الخريف.

هكذا أضطر البابا بولص السادس الى مواصلة إنعقاد المجمع والسير ببداية الثورة حتى تصل الى نهاية طيبة، دون حدوث تصدعات وإنقسامات. ولذلك فان من غير الممكن فصل بولص السادس عن المجمع ونتاجه. لقد ظهر للبعض أن الحيرة كبيرة ولآخرين أن الصراحة جميلة جدا. وبرهن «البابا - رونكالي» [يوحنا الثالث والعشرون] الطيّب، بالنسبة «للعالم»، أي بالنسبة الى المجتمع الحديث، على أنه لا يخاف من التماسّ مع

مجتمع الحداثة. وهكذا استند بولص السادس الى هذا الترابط، حيث انه أراد زيارة الأرض المقدسة، أرض عيسى المسيح، بذهن المؤمن النورع، من أجل إظهار الجماعة التي وجدت من جديد مع البطريك المسكوني «أثينا جوراس».

وحينما زار القدس في شهر كانون الثاني (يناير) 1964م، وجد نفسه بين المسلمين في القسم الذي كان حينذاك جزءاً من الأردن، لقد أصبحت لصورته رمزية هناك. وقام «البابا - مونتيني» [وهو اسمه قبل أن يكون البابا]، هذا الرجل الناعم الذي كان يبدو منهكاً، بالسير على طريق «فيا كروسيس»، أي الطريق الذي سار عليه عيسى المسيح الى مكان صلبه [في ضوء التصور المسيحي] فبدا وكان الجماهير التي احتشدت تطبق عليه. لقد تجاوز مخاوفه الشخصية من التماسّ مع الآخرين، وظهر أمام الجميع بوصفه «بابا»، أمام الغرباء الأردنيين المسلمين والإسرائيليين اليهود، كما استقبل بطريك القسطنطينية الأرثوذكسي بالأحضان. ومن الجدير بالذكر أن البابوات السابقين حافظوا قرونًا زمنية طويلة على ما يفصلهم عن اليهود والمسلمين والمسيحيين الآخرين.

حسنًا، ربما تكون المسألة متعلقة بالمحافظة على الانفصال والابتعاد على أساس المعاملة بالمثل، الا انها ذات أبعاد سياسية عالمية، أما الإقتراب الآن فهو يشكل أمراً عاطفياً! لقد قام البابا بولص السادس بخمس زيارات من زيارته الدولية التسع الى بلدان يعيش فيها مسلمون (مع غيرهم من أتباع الديانات الأخرى)، وهي: زيارته الأرض المقدسة في الأردن وإسرائيل عام 1964م، والى بيروت في لبنان، وهو في طريقه الى الهند للمشاركة بالمؤتمر الأوكسبرستي العالمي للكاثوليك في بومبي عام 1964م، تلك الدولة التي تموج ببحر زاخر من الهندوس وتعيش فيها أقلية من المسلمين الذين يبلغ عددهم 60 مليون مسلم، والى تركيا للقاء البطريك المسكوني عام 1967م، والى أوغندا عام 1969م، والى طهران وهو في طريقه الى أستراليا، والى دكا التي كانت جزءاً من باكستان آنذاك، وهو في طريقه الى الفلبين، والى حزر ساموا، والى إندونيسيا، والى هونغ كونغ وسريلانكا عام 1970م.

لم يكن مدرجا في برنامج زيارته إقامة صلوات واضحة مع الممثلين الدينيين للمسلمين في البلاد التي زارها، حيث لم يجد منظمو زيارات البابا أن هناك ضرورة لعقد لقاء مطوّل

معهم، كما رأوا أن مثل هذا اللقاء غير مطلوب ولا مرغوب فيه. كانت القيادة الكاثوليكية مستمرة بتطبيق تلك العبارات التي لا خلاف عليها، والتي تمت صياغتها في المجمع من طرف علماء اللاهوت وخبراء بصياغة النصوص المُعدّة بدقة، والتي أدخلت الى البيان فصلاً ثالثاً بعنوان: «بيان حول العلاقة مع الأديان غير المسيحية». كان «البيان»، الذي يُعدّ أقصر ما صدر عن المجمع، قد أُعلن عنه في الثاني والعشرين من تشرين الأول (أكتوبر) 1965م تحت عنوان (في زماننا) نسبة الى الكلمات الأولى التي يبدأ بها باللغة اللاتينية، بعد أن أقرّه المجمع بأغلبية 2221 عضواً صوّتوا لصالحه مقابل 88 عضواً صوّتوا ضده، متضمناً ما يأتي:

«إن الكنيسة تنظر الى المسلمين أيضاً باحترام عظيم، فهم يعبدون الله، الواحد، الحي، الموجود بذاته، الرحيم، القادر، خالق السموات والأرض، الذي كلم البشر. إنهم يسعون أيضاً بروح تامة الى إسلام أنفسهم لمشيتته الحَقّية، مثل إبراهيم الذي أسلم نفسه لله، والذي تستشهد العقيدة الإسلامية به عن طيب خاطر، إلا أنهم لا يعترفون بعيسى إلهاً، بل يعدونه نبياً، كما يحترمونه أمه مريم العذراء، وينادونها أحياناً في دعواتهم بورع. وبالإضافة الى ذلك فإنهم ينتظرون يوم الدين، اليوم الذي يبعث الله فيه جميع البشر من الموت ويحاسبهم.

لهذا فإنهم يولون قيمة للسلوك الأخلاقي في الحياة، ويعبدون الله بشكل خاص من خلال الصلاة والزكاة والصوم، إلا أنه نتيجة حدوث بعض الخلافات والعداوات بين المسيحيين والمسلمين عبر القرون الزمنية، فإن المجمع المقدّس يتّبه الجميع الى ترك ما مضى جانبا، والسعي بصدق الى فهم متبادل، والوقوف معا من أجل صيانة العدالة الاجتماعية وتشجيعها ورعاية القيم الأخلاقية، وأخيراً وليس آخراً، من أجل صيانة السلام والحرية لصالح جميع البشر».

لكن الخطأ الذي رافق ولادة هذه الجمل الجميلة وساعد على ولادتها في نفس الوقت هو أنه كان ينبغي على مجمع الأساقفة أن يقرر مواقف جميلة أخرى لصالح اليهود أو على الأصح ضد اللاسامية، بناء على تعليمات البابا يوحنا الثالث والعشرين. ففي الفصل الرابع من البيان بهذا الخصوص تنص الفقرة المتعلقة بمناهضة السامية، والتي كان يجب عرضها دائما في الحوار مع المسلمين، على ما يلي:

«ووعيا منها على الميراث المشترك الذي يجمعها مع اليهود، فإن الكنيسة، التي ترفض جميع الملاحقات ضد أي من البشر ولا تنطلق في ذلك من أسباب سياسية وإنما من دافع المحبة الدينية النابعة من الإنجيل، تعرب عن شكواها من جميع إنطلاقات الكراهية والملاحقات ومظاهر اللاسامية، التي وُجّهت ضد اليهود في أي وقت من الأوقات ومن أي شخص كان».

وهكذا فإن من غير الممكن بالنسبة للكنيسة إجراء حوار مع الإسلام، إذا اريد تجريد هذه الجمل من مفعولها.

لكن النظرة اتسعت وامتدت نحو الأديان الأخرى، سواء «نتيجة الضغط العربي»، الذي لم يُحدد بالضبط ماهيته أبدا، أو لأن الأساقفة وعلماء اللاهوت أدركوا حينذاك في النصف الأول من الستينات ذلك التطور الذي وصفوه في مستهل البيان، وهو ما أصبحت تطلق عليه فيما بعد تسمية «العولمة»، التي صارت مفهومة للجميع، ومفهومة بما يخص الأديان أيضا.

كما تضمن نص البيان ما يلي أيضا:

«في زماننا، حيث يزداد الالتفاف بين أبناء الجنس البشري يوما بعد يوم بصورة أوثق، وحيث تتوسع العلاقات بين الشعوب المختلفة، فإن الكنيسة تدرس باهتمام متزايد تحديد موقفها من العلاقة مع الأديان غير المسيحية. ووفقا لمهمتها في تشجيع الوحدة والمحبة بين البشر وبالتالي بين الشعوب، فإنها توجه أبصارها بشكل رئيسي إلى ما هو مشترك بين البشر، وإلى ما

يدفعهم نحو التشارك بين بعضهم البعض. إن جميع الشعوب تشكل أصلا جماعة واحدة، حيث أن لها أصلا مشتركا، لأن الله جعل الجنس البشري بكامله يعمر الأرض. والبشر جميعهم أيضا لهم هدف أخير واحد وهو الله، فعناية والشهادة على لطفه ومشيتته بالخلاص تشملان كل البشر.... إن الناس ينتظرون من الأديان المختلفة أجوبة على ألغاز الوجود البشري التي ما زالت بلا حلول، والتي تحرك قلوبهم اليوم كما حركتها في السابق: فما هو الإنسان؟، ما هو مغزى وهدف حياتنا؟، ما هو الخير وما هو الإثم؟، من أين يأتي الأسى وما هو مغزاه؟، ما هو الطريق إلى السعادة الحقيقية؟، ما هو الموت؟، وما هي الدينونة والعقاب بعد الموت؟، وأخيرا: ما هو ذلك السر الأخير لوجودنا، الذي لا يمكن التعبير عنه، والذي أتينا منه وسوف نذهب إليه؟».

بهذا تكون قد تمت مخاطبة الهندوس والبوذيين والمسلمين واليهود على حد سواء وبصورة مختلفة، مع طرح السؤال عليهم فيما إذا كانوا يستطيعون مسيرة الركب والتوقيع على هذا الموقف. وعلى وجه العموم فإن ملامح وجه بولص السادس التي بدا التردد عليها قد عبرت عن عدم سهولة تطابق الواقع مع مضمون صياغة النصوص الصادرة عن المجمع، وعكست شعورا بالأسى والحزن.

الفصل الثاني عشر

بولص السادس والموقف من الحرية الدينية

لقد احتاج البابا بولص السادس وآباء المجمع الى قوة تتجاوز الذات والى صبر. فكان عليهم أولاً إنهاء تقاليد عمرها مئات السنين، ولم يعد لها مكان في مجتمع حديث تعددي في القرن العشرين، ثم التحلي بالشجاعة والنفس الطويل لإقناع الممانعين، حيث أن البابوات ظلوا الزمن طويل يرفضون الحرية الدينية بوصفها عملاً شيطانياً وحيلة تتحرك كالأفعى في العصر الحديث. إنهم تمسكوا برفض الحرية الدينية التي تعني الاعتراف بالأديان الأخرى، وحرية عدم الاعتقاد بأي دين أيضاً، مع امكانية الوجود الى جانب الدين بدون إكراه أو عنف. ربما يُعد ذلك في المجتمعات الليبرالية - الديموقراطية أمراً بدهياً، ولكن إلقاء نظرة داخل المجتمع يساعد على إدراك مدى ضخامة المهمة، التي يقف الإسلام اليوم أمامها.

فكان من البديهي عبر قرون زمنية طويلة ان يسيطر أصحاب القوة والسلطان على الدين، بحيث يتشارك الجميع في الدين داخل ثقافة معينة، وكان سلوك الذين يخالفون الدين يُعدّ نوعاً من تصرفات البرابرة. لكن هذا الوضع تغيرَ مثلاً في العصر الأوروبي القديم، على سبيل المثال عندما ظهر اليهود وبعدهم المسيحيون الذين دعوا الى الحرية الدينية بوصفهم أصحاب دين جديد. وبعد أن تفسّخت الوحدة الدينية في أوروبا والعالم الغربي أصبح الوصول الى التسامح الديني بين المذاهب المسيحية يحتاج الى المرور عبر معارك وحروب لا حصر لها، أو الى التوصل لحلول وسط بطرق إتفاقية، بل الى ما هو أصعب من ذلك، ألا وهو النزوح والهجرة.

ويجدر القول في هذا السياق أن «التطهير» العرقي أو الديني لم يزل معروفاً الى اليوم. لقد تمسكت الكنيسة الكاثوليكية زمناً طويلاً بالرأي المتضمن أنها هي وحدها التي تمتلك الحقيقة، وأن لها حقوقاً أكبر تجاه الأقليات المذهبية المسيحية الأخرى داخل دولة كاثوليكية، وكذلك بخصوص امكانيات الخطأ، وتجاه كل ما هو غير كاثوليكي عموماً.

وآدعت بأنها هي «وحدها المحققة للسعادة الروحية». فكيف يكون من الممكن إذن أن ينشأ «حلاص» مع وجود الحرية خارج حدودها؟، وهل يجب عليها أن تعترف بهذا؟ لقد أصبحت مفاهيم الكنيسة الكاثوليكية في روما تُعدّ بالتدريج وجهة نظر عفا عليها الدهر، وخاصة في الولايات المتحدة الأميركية خلال القرنين الزميين، اللذين مضيا عقب الإعلان عن الدستور الأميركي الذي انطلق من روح التسامح الديني عام 1776م. فقد تبيّن للمواطنين الكاثوليك أن وجهة النظر الكاثوليكية التقليدية تمثل عائقا أمام الحياة المدنية، ولم يتم انتخاب رئيس كاثوليكي إلا في شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 1959م، وهو جون ف. كينيدي، الذي تم انتخابه بالتزامن مع عهد البابا الإصلاحى يوحنا الثالث والعشرين.

ألحّ الأساقفة وعلماء اللاهوت الأميركيون على تنقية المواقف الفكرية الكاثوليكية التقليدية، وكانت حجتهم القوية تتمثل في مطالبتهم بالعودة الى مفهوم الحرية، كما كان سائدا في القرون الأولى التي تلت نشوء الديانة المسيحية.

وتمكنوا من استيعاب أصول النشأة المسيحية الخالية من العنف والإكراه وضغوطات التكيف، وربطها مع المفهوم الحديث للحرية المدنية النابعة من التسامح الديني. فقد كان المسيحيون في القرون الزمنية الأولى لنشأة المسيحية يعيشون في الامبرطورية الرومانية مواطنين من الدرجة الثانية.

وهذا الظلم الذي حاق بهم، لا يجوز إلحاقه بالآخرين، لأنه لا يمكن أن يمثل وجهة نظر مسيحية.

لم يعالج المجمع الثاني للفايكان نصا احتاج لوقت أطول وتمحيص أعمق مثلما احتاجه هذا النص، حيث كان يردّ وتُعاد صياغته مرّات عديدة. هكذا لم يكن غريبا أن يخرج بيان المجمع الثاني للفايكان «حول الحرية الدينية» في السابع من كانون الأول 1965م كآخر بيان صدر عنه تحت عنوان: «كرامة الشخص الإنساني». ووافق عليه المجمع بأغلبية 2308 صوت مؤيد ضد 70 صوتا رافضا، و8 أصوات لاجية، وتم الإعلان عنه إحتفاليا في نفس اليوم الذي صدر فيه.

إن الكنيسة الكاثوليكية خطت خطوة جسارة نحو الأمام، عندما أضافت العنوان الثانوي التالي للبيان:

«حق الشخص والجماعات بالحرية الاجتماعية والمدنية في المسائل الدينية». وبدا أن الأساقفة أدركوا إشارات الزمن، عندما صرّحوا في بيانهم:

«1 إن كرامة الفرد الإنساني أصبحت تدخل إلى وعي البشر في زماننا أكثر فأكثر، وتنامى عدد أولئك المطالبين بامتلاك الناس للتقييم الذاتي والحرية المسؤولة، واستخدامهما فيما يعملون، دون أن يكونوا عرضة للإكراه، بل مهتدين بوعيتهم إلى الواجب. وهم يطالبون على هذا النحو بتقييد السلطة العامة قانونياً، حتى لا يُعتمد تفسير ضيق لحدود الحرية المحافظة لكرامة الشخص وأشكال المجتمع أيضاً. وتستند هذه المطالبات بالحرية داخل المجتمع الإنساني بصورة خاصة إلى القيم الروحية للإنسان، وإلى ما يلزم لممارسة الدين في المجتمع بحرية في الغالب الأعم»

الحقيقة في إطار الحرية

لقد ظل البابا والمجمع متمسكين بمطلب يتضمن أن الكنيسة الكاثوليكية هي التي تمتلك الحقيقة، فقد ورد في البيان: «هذا الدين الحقيقي الوحيد، كما نعتقد، تم تحقيقه في الكنيسة الكاثوليكية الرسولية»، ولكنهما أضافا إلى هذا الكلام على الفور: «إن الحقيقة لا ترفع مطلباً آخر أكبر من القوة الكامنة في الحقيقة ذاتها».

وهذا يعني أن المجمع قام بصورة نهائية بتثبيت التحرر من الإكراه داخل مجتمع تنظمه الدولة، بالنسبة للكنيسة الكاثوليكية ولغيرها أيضاً، وذلك على النحو التالي:

«2- يُعلن المجمع الفاتيكاني، أن الفرد الإنساني يملك الحق بالحرية الدينية. وهذه الحرية تتضمن وجوب عدم تعريض جميع البشر لأي إكراه، سواء من طرف فرد أو مجموعات داخل المجتمع، أو من طرف أية سلطة بشرية أخرى، بحيث لا يتعرض أي شخص للإكراه في المسائل الدينية، من خلال دفعه إلى

التصرف ضد ضميره، أو الحيلولة دون تصرفه بما يمليه عليه ضميره في مجال خاص أو عام، بمفرده أو بالاشتراك مع آخرين، ضمن الحدود اللائقة (..). وعلى نظام المجتمع القانوني أن يعترف بحق الإنسان كشخص بالتمتع بالحرية الدينية، بحيث يصبح حقا مدنيا (..). يتيح للشخص أن يتمتع بالحرية النفسية الداخلية، وفي ذات الوقت بالتحرر من تعريضه الى الإكراه الخارجي».

وفي تلك الأثناء صارت هذه المقولة معيارا دوليا على الصعيد الدولي وهدفا في الوقت نفسه.

على النقيض من الشريعة الإسلامية

ويُستنتج بناء على ذلك أن: «على سلطة الدولة، التي تصدر عن هدف جوهري هو الحرص على الصالح العام الديني، أن تعترف بالحياة الدينية للمواطنين وتسهلها، لكنها تكون قد تجاوزت حدودها، كما تم التأكيد هنا، إذا عمادت بتحديد النشاط الديني أو قامت بعرقلته».

لم يكن أحد من المشاركين في المجمع آنذاك على وعي تام بأن هذا القول يقف من حيث المبدأ على النقيض من الشريعة الإسلامية، إلا أن موضوع الحوار مع أديان ودول أخرى لا يمكن أن يتم إلا على أساس المعاملة بالمثل.

هكذا قام البابوات والأساقفة بصياغة خطوط توجيهية بعيدة النظر، غير أن اعتمادها لا يمكن قبوله إلا بموافقة متبادلة بين المسيحيين والمسلمين، حيث جاء في البيان:

«4- إن للطوائف الدينية حقا متمثلا بعدم اعاقا أنشطتها عن طريق وسائل تشريعية أو إجراءات قانونية إدارية أو سلطة الدولة، أو الحيلولة دون إنتخاب من يتقلدون المناصب فيها، وكذا الحال فيما يتعلق بالعملية التربوية، وتعيين الأشخاص في وظائف أو نقلهم، والاتصال مع الشخصيات الدينية

والطوائف في أنحاء أخرى من العالم، وإنشاء المباني الدينية، وشراء الممتلكات الموفية بالغرض واستخدامها.

ومن حق الطوائف الدينية ألا تتعرض للعرقلة في ممارستها تعليم معتقدها الإيماني والتعريف به قولاً وكتابة وبصورة علنية عامة. لكن من الواجب في كل وقت الامتناع عن أي نشاط يتعلق بنشر المعتقد الديني والتقاليد، إذا لوحظ أن هذا النشاط يتم عبر الإكراه أو الإقناع بصورة غير مشرفة أو لائقة، وخاصة إذا كان الأمر يتعلق بأناس لهم حظ قليل من التعليم أو فقراء»

الحق بالحرية في المسائل الدينية

وبشكل مشابه تضمن البيان ما يأتي:

«6- إذا كانت طائفة دينية واحدة، بالنظر الى الأحوال الخاصة لشعب ما، تحظى باعتراف مدني خاص من طرف النظام القانوني للدولة، فإن من الضروري في الوقت نفسه، أن يتم الاعتراف بحق الحرية في المسائل الدينية لجميع المواطنين والطوائف الدينية الأخرى والحفاظ على هذا الحق. إن على سلطة الدولة أن تسعى لجعل المساواة بين المواطنين أمام القانون بحد ذاتها جزءاً من الصالح العام، ولا يجوز أبداً أن تظل معلقة أو أن يتم إنتهاكها بصورة مستترة من أجل الدين. ويجب على تلك السلطة أن تسعى الى منع حدوث تمييز بين المواطنين».

لم ينظر آباء المجمع في ذلك الحين في موضوع الإسلام وتاريخ توسعته، لكنهم أقرّوا من خلال نظرة تاريخية - لاهوتية الى الوراثة بأن المسيحية، من حيث نشأتها الأصلية، خالية من العنف، اذ ورد في بيانهم ما يلي:

«11- إن الله يدعو البشر لعبادته في الفكر والحقيقة، ولذلك فإن هذه الدعوة تلزم ضمائرهم، لكنها لا تكررهم عليها. فالمسيح، معلمنا وربنا، المليء قلبه في ذات الوقت بالدعاة والتواضع، سعى الى كسب أنصاره بصبر وأناة ودعاهم(..)، دون أن يهدف الى ممارسة الإكراه عليهم(..)..»

فقد رفض أن يكون مسيحا سياسيا، يستخدم أدوات السلطة الخارجية، واعترف بسلطة الدولة وحقوقها عندما أمر بدفع الضريبة للقيصر، لكنه أُنذر بوضوح للحفاظ على الحقوق العليا لله (أعطوا لقيصر ما لقيصر وما لله لله) - إنجيل متى الإصحاح 22، الآية 21.

لقد عرف الحقيقة، ومع ذلك فإنه لم يرد أن يفرضها بالقوة على الذين عارضوه. فملكوته لا يحميه السيف، وإنما يتم ترسيخه بشهادة الحق وسماعها(..). إن الرسل، الذين تعلموا من خلال كلمة المسيح والتمثل بسلوكه، ساروا على النهج نفسه. ففي وقت مبكر منذ بدايات نشأة الكنيسة، بذل أنصار المسيح جهدهم لجعل الناس يشهدون للمسيح الرب ويؤمنون به، ولكن ذلك لم يتم عبر وسائل الإكراه والتحليل، التي هي ليست على قدر الشارة(..).».

مبادئ عالمية لا تقبل المساومة

كان المجمع الثاني للفاطيكانيات بمثابة تجمّع لكنيسة عالمية، مؤسسة تعمل في جميع الدول وبين كافة الأمم والثقافات والأنظمة السياسية، والكنيسة التي تُعد «اللاعب الدولي» الأقدم، أصبحت بهذه الصفة للمجمع أيضا الأولى بين المتقاربين في عالم يتقارب من بعضه البعض في عصر الإعلام الذي انبلج فجره.

فقد جلب الأساقفة خبراتهم من جميع القارات، وشهدوا في روما وحدة البشرية، مثلما عبّروا عن ذلك في بيانهم قائلين:

«إن هنالك اذن حقيقة معروفة هي أن جميع الشعوب تتقارب باستمرار

لتشكيل وحدة، وأن علاقات الشعوب ذات الثقافات والديانات المختلفة تتوثق أكثر فأكثر، وإن الوعي بالمسؤولية الذاتية أخذ يتنامى كذلك. ومن أجل إقامة علاقات سلام ووثام بين البشر وتوطيدها، فإن من المطلوب أن تحظى الحرية الدينية بحماية قانونية فاعلة في كل مكان على الأرض، وأن تراعى الواجبات والحقوق العليا للناس، وهي المتعلقة بحريتهم في تشكيل حياتهم الدينية داخل المجتمع».

ولم يكن قد تبيّن في شهر كانون الأول (ديسمبر) 1965م على الإطلاق من هو المقصود بهذه الجملة السابقة.

إنها مبادئ ليست قابلة للمساومة في أي حوار.

الفصل الثالث عشر

بولص السادس والقانون الدوغمائي بخصوص الوحي الإلهي

من المفروض الاعتقاد بأن البابا بولص السادس والمشاركين الآخرين بالجمع كانوا على علم بماهية الوحي ورسائله المسيحية التي يعتقدون بها، لأن من غير الممكن بدون ذلك أن يقوم دين يستند الى الوحي، ويعتقد قاداته الدينيون وأتباعه بأن تعاليمه لم يبتدعها البشر ولم تتكون نتيجة صنعهم، وإنما وجدت عبر التبليغ الإلهي بها.

فبهذا الاعتقاد يطالب المؤمنون في نطاق الديانة اليهودية والمسيحية والإسلامية على حد سواء. والكنيسة تؤمن في عقيدتها منذ ألفي عام بأن يسوع المسيح، مؤسس المسيحية، هو كلمة الله التي أصبحت بشرا، وأن الله أظهر نفسه من خلاله. وتشهد بذلك كتب «العهد الجديد» المقدسة، وهي الأناجيل وما كتبه رسل المسيح وفقا لمعيار ثابت.

ووفقا للمعنى المطلق الذي أورده هيجل فإن أي دين لا يمكن أن يكون شيئا أكثر من كلمة الله، وخاصة عندما تتجسد في شخص مسيح الناصرة. إذن فمن المفترض أن يسهل على البابا والأساقفة تقديم معلومات حول «الوحي» في المسيحية، لكن ذلك لم يحدث الآن.

فالشروع في التأمل والغوص في نظام محاط بالتبجيل والإجلال مع اعتماد العقلانية في نطاقه هو أمر يكاد يكون صعبا الى درجة الإفزاع.

وبالإضافة الى الإقرار بالآيمان فإن هذا هو ما قام به المسيحيون منذ ما يقارب الألفي عام من خلال علم اللاهوت والتفسير لكتبهم المقدسة، حيث طرحوا السؤال العقلاني عن كلمة الله، وحاولوا التوصل الى الإجابة.

المفكرون الأوروبيون والفلاسفة الألمان

وقد قام مفكرون أوروبيون كبار مثل سبينوزا (1632-1677م) في الوقت نفسه بالابتعاد

خطوة الى الوراء عن الدين المسيحي وتجنبوا المساس به، وتساءلوا بعقلانية لا تراعي شيئا، كيف يمكن أن تنشأ رسالة الوحي أصلا، وكيف يمكن للمرء أن يعرفها ويقيسها (أنظر الفصل السادس والثلاثين).

وفي القرنين الثامن والتاسع عشر وصل الفلاسفة الألمان بوجه خاص، المهتمون منهم وقليلو الأهمية على حد سواء، الى مرحلة دفعتهم لوضع الوحي الإلهي المسيحي أمام محكمة العقل. ونظر بعضهم مثل جوتفريد أفراميس ليسنغ (1729-1781م) أو «عمانويل كانط» (1724-1804م) باحترام الى إمكانية حدوث تبليغ إلهي، أي وجود دين مصدره من الله، إذا كان هذا التبليغ الإلهي قابلا للإدراك في حدود «العقل المحض»، كما قال كانط. لكن غيرهم مثل لودفيغ فويرباخ (1804-1872م) قاموا بإنكار الوحي الإلهي تماما، وعدّوه باختصار صورة منعكسة في الذهن، وإسقاطا فكريا بشريا ومجرد تصورات، ولم يقبلوا بوجود شيء خارق للطبيعة.

أما البابوات في المائتين والخمسين سنة الماضية فإنهم لم يكونوا متحمسين لهذا الطرف أو ذاك، ورفضوا سيطرة العقل على الدين.

لكن أفكار التنويريين أصبحت موجودة في العالم، واضطر المتدينون في أوروبا الى الدخول في جدال معها. هكذا تحولت التساؤلات حول الوحي الإلهي الى مسائل أساسية للمسيحية: فهل الوحي الذي هو تبليغ عن حقائق إلهية ممكن أصلا؟، إذا كان الجواب نعم، فكيف ومتى وأين حدث؟، ولماذا بهذا الشكل بالذات وفي ذلك الحين وفي ذلك المكان؟، وإذا كان الله يبلغ البشر عبر الأنبياء، فكيف وبأية لغة يمكن تلقي التبليغ ونقله للآخرين؟، إن المسائل المتعلقة بالوحي الإلهي هي على قدر كبير من الأهمية، مما يفسر اختلاف الأساقفة خلال المناقشات حولها. وفي نطاق الإجابة عليها بالذات وجد المجمع تحت أنظار البابا بولص السادس «وعيه الذاتي»، كما يقال.

إنها أسئلة يتوجب على الإسلام أيضا أن يطرحها على نفسه بنزاهة وعقلانية، وهي تكتسب لهذا السبب وزنا جديدا داخل أوروبا وليس في إطار اجراء حوار فقط، لأن الأسئلة لا يمكن محوها من العالم ومن العقل. إذ أن هناك أديانا مختلفة تقوم على أساس

الوحي الإلهي: فاليهود يستندون الى توراتهم، أي الى ذلك الجزء الذي يسميه المسيحيون بالعهد القديم، وهناك المسلمون الذين يطالبون بأحقية امتلاكهم «الوحي النهائي» في القرآن، الذي أوحى به الى النبي محمد «خاتم الأنبياء» بعد اليهود والمسيحيين، معتبرين أن هذا الوحي هو التبليغ النهائي الأخير والمباشر من الله.

إعتماداً على همس إحدى الحمائم
وبالاضافة الى كل ما سبق فإنه لا يُستطاع التأكد من الحقيقة بشأن نشأة الكتب المقدسة وتكوّنها.

وهناك بشأنها صورة جميلة في فن العالم الغربي، يبدو فيها روح القدس على شكل حمامة توشوش كلمات الله في آذان الكتاب، فهل كان الأمر على هذا النحو أيضاً لدى أنبياء اليهود وكتاب الأناجيل ورسول المسيح؟، أو لدى النبي محمد في القرن السابع الميلادي؟، وإذا كان علماء الدين والقادة الروحيون الأجلاء يؤكدون بأن المسألة كانت هكذا، فهل يستحقون الإيمان؟، الإيمان الأعمى؟ بدون طرح أسئلة لاحقة، لأنها تعكس ذلك الشك الذي هو شر لا يرضاه الله؟، أيتم الإيمان فقط إذا كان من سبقوا شهدوا على ذلك؟، وهل شهد الجميع أم الأغلبية فقط؟، وماذا إذا كان لعلماء دين آخرين رأي آخر أو يطالبون بضرورة فهم مسألة بهذا الشكل أو ذاك، فلمن يكون الإيمان؟، وماذا عندما تتضمن الكتب المقدسة متناقضات؟، أو عندما يتطلب الإيمان التصديق بحكايات لا يقبلها العقل وتتناقض مع معارف العلوم الطبيعية؟، هل يمكن للدين أو هل يحوز له أن يصدر أوامر وأن يستمر في السير وعينا العقل مغلقان!، لأن المؤمنين لا يريدون معرفة الأمور بشكل دقيق تماماً، ولأن التطابق بين الإيمان والعقل في تاريخ الأديان لم يكر دائماً الموضوع الأهم بالنسبة للناس، على عكس ما حصل خلال عصر التنوير في أوروبا؟، ماذا إذا كان الجواب «بلى» وكانت هناك مطالبة بالانسجام بين الإيمان والعقل تجاه وحي الهي، حقيقي أم مزعوم، وبالمصالحة مع العلم والتكنولوجيا، وبالتناغم بين ما هو ديني

وبين مجتمع مدني تعددي؟، وماذا إذا كان هناك من يكذب مبدئيا إمكانية وجود وحي إلهي، لأن الله حسب رأي المكذبين لا يستطيع أن يظهر نفسه أو لأنه واسع لا يحيط به شيء، وليس له تجسيد معين أو لأنه غير موجود؟، انها لأسئلة تتراكم فوق بعضها.

لقد ظهر في المجمع معسكران متعارضان: الأول منهما ضم ممثلي «اللاهوت الكاثوليكي»، الذين كانوا يفضلون تقديم تنازلات بسيطة ثم «غصّ البصر»، بينما مثل الآخر علماء لاهوت أرادوا التواصل مع الجهود التي بذلت خلال ألفي عام من الزمن في التعامل مع الكتب المقدسة، والعودة الى العقود الزمنية الأولى التي نشأت فيها الأناجيل وكتابات رسل المسيح، وإلى شروحات آباء الكنيسة في القرون الأولى لنشأة المسيحية ومعانيها المختلفة، وإلى معلمي الكنيسة في العصور الوسطى وما كتبه من جمل رفيعة المعاني، وكذلك إلى علماء الإنجيل في العصر الحديث ومناهجهم التاريخية الناقدة لمراجع التراث.

ضد الخوف والتضييق

أكد البابا بولص السادس في قرار تأسيسه له على التقليد الثاني من أجل مواجهة الخوف والتضييق على «من هم أكثر ديننا»، ووافق على استخدام أساليب علمية حديثة مأخوذة من مجموع العلوم الإنسانية، القابلة للاختبار في مجال بحوث الإنجيل الكاثوليكية، مخالفا بهذا نهج بيوس الثاني عشر، الذي كان قد أصدر في شهر أيلول (سبتمبر) 1943م منشورا بابويا تحت عنوان: «استلهم الروح القدس».

وبهذا تمكن المجمع خلال «اجتماع تأسيسي دوغمائي» من أن يقوم بالالتزام المبالغ فيه من أجل تثبيت المبادئ التالية للمؤمنين، مع عدم التزامهم الدائم بأن يؤمنوا حرفيا بها على الدوام:

«المادة 12: بما أن الله وفقا للكتاب المقدس تكلم من خلال بشر كما يتكلم البشر، فإن على مفسر الكتاب أن يبحث يحرص عن المقاصد الحقيقية لما يرغب القديسون مؤلفو الكتب المقدسة قوله، وعما أراد الله أن يعلنه من

خلال كلماتهم، من أجل إدراك ما شاء أن يبلغه به. وبهدف تحديد مقاصد أقوال مؤلفي الكتب المقدسة فلا بد من الانتباه الى أصناف الصياغة الأدبية الى جانب أمور أخرى. فعرض الحقيقة والتعبير عنها يتّمان بأشكال مختلفة ويردان في نصوص تتباين من حيث المعنى، و بخصوص تحديد أنماطها فيما اذا كانت من النوع التاريخي أو النبوي أو الشعري أو من أنواع أخرى من الكلام. وفضلا عن ذلك فإن على المفسّر أن يبحث عن المغزى الذي أراد مؤلف الكتاب المقدس التعبير عنه وكيف عبّر عنه بالفعل، إنطلاقا من حالة معيّنة تشمل الزمن والثقافة التي كانت سائدة، وما استخدمه من أصناف الكتابة الأدبية المألوفة آنذاك. إذا شاء أحد أن يفهم بشكل صحيح ما أراد مؤلف الكتاب المقدس أن يقوله، فإن عليه في النهاية الإنتباه بدقة الى المعطيات المحيطة بأشكال السرد واللغة والتفكير التي سادت في ذلك الحين، بالإضافة الى أخذ أشكال التعامل المألوف الذي كان سائدا بين الناس. وبما أن قراءة الكتاب المقدس وتفسيره يجب أن تتم إنطلاقا من الروح التي كتب فيها، فلا بد من تحديد قويم لمقاصد الكتب المقدسة ومعانيها، وإيلاء الإنتباه بالحرص نفسه لمحتوى ووحدة جميع الكتب المقدسة، مع مراعاة التراث الحي للكنيسة بكاملها ومطابقته للإيمان.

إن مهمة المفسّرين هي أن يقوموا وفقا لهذه القواعد بتحديد وتفسير أعمق لمقاصد الكتاب المقدس وإظهارها، آخذين في ذات الوقت العمل العلمي التمهيدي بعين الاعتبار، من أجل إنضاج الحكم الذي تتوصل اليه الكنيسة وكل ما يتعلق بنوعية تفسير الكتاب المقدس يظل في النهاية خاضعا لحكم الكنيسة، التي منحها الله مهمّة خدمة كلمة الله والحفاظ عليها وتفسيرها».

كلمات الله على لسان بشر

لقد استطاع البابا بولص السادس والأساقفة اختصار فحوى المشكلة وحلها في

جملتين تتضمنان ما يلي:

«يتجلى في الكتاب المقدس اذن تواضع إعجازي للحكمة الأبدية بصرف النظر عن حقيقة وقدسية الله (..)»، لأن كلمات الله التي صيغت بلسان بشري أصبحت تشبه كلام البشر».

فهذه المسألة تشبه كما يقال في علم الفلك «درب الحليب»، التي لا طريق ولا حليب فيها، إلا أن التعبير يشير الى حقيقة موجودة. ولكن من أراد أن يعرف شيئا أكثر تحديدا عنها، فإنه لا يكفي بالطريق والحليب، ويجد ما هو أكثر تحديدا.

توصل المجمع من خلال المناظرات اللاهوتية حول الوحي الإلهي الى «وعيه الذاتي» كما قيل، حيث وجد الموقع الزمني والعقلاني المحدد للكنيسة. ولا يستطيع البابوات النكوص عنه الى الوراء، لا هم ولا علماء اللاهوت المسيحيون، ولا سيما عند مواجهتهم لدين آخر مستند الى الوحي الإلهي، وهو الإسلام. (بالنسبة لعلماء الدين اليهود، فإن المفسرين المسيحيين متفقون معهم بشكل واسع حول مناهج بحوث الكتاب المقدس ولا يفصلهم عن بعض سوى النظرة الى شخص يسوع المسيح).

أما في الإسلام فلم تزل المناظرة بين الأصوليين والمفسرين ذوي التوجه العلمي غائبة، فهي لم تتجاوز البدايات، حيث يبدو أن من غير الممكن إثارة التساؤلات حول قضية الأصولية.

ولا يمكن في نطاق الحوار أن يُكتفى بالتعامل مع مسلمين «تقدميين» ومع البدايات المعتدلة لتفسير نقدي للقرآن، اذ يجب توجيه النظر اجمالا الى مجموع المسلمين، الذين يبلغ عددهم أكثر من مليار نسمة.

هكذا كان الوضع بعد مرور أربعة عقود من الزمن على انعقاد المجمع. ففي شهر تشرين الأول (أكتوبر) 2008م عقد إجتماع للجمعية العمومية لمؤتمر الأساقفة للكنيسة الكاثوليكية على قاعدة «التأسيس على الوحي الإلهي» بدون حدوث أزمات تقريرا، وأجريت مشاورات حول موضوع: «كلمة الله في الحياة وفي رسالة الكنيسة»، وتم

بالإجماع اقرار تفسير الرسالة المسيحية بوصفها كلمة الله من خلال يسوع المسيح وبواسطة الكنيسة باعتبارها بيت الله، وعبر المهمة التبشيرية بصفتها طريق الكنيسة الى الشعوب.

وتم التوصل الى هذا الأقرار، على الرغم من فلسفات التنوير كلها. يبدو من ذلك أن البابا بولص السادس، باعتباره سيد المجمع، قد قام بفتح الطريق الصحيح.

الفصل الرابع عشر

يوحنا بولص الثاني - مواجهاته الأولى مع الإسلام

تعرف كارول فجيتولا الذي أصبح البابا يوحنا بولص الثاني على الإسلام والمسلمين خلال الفترة من تشرين الأول (أكتوبر) 1978 حتى نيسان (أبريل) 2005م من خلال السماع، حيث كانت لديه في ذلك الحين أولويات ومشكلات أخرى.

ولد البابا في الثامن عشر من أيار (مايو) 1920م في مدينة وادوفيج الصغيرة الواقعة بالقرب من مدينة كراكاو. وكان عمره تسعة عشر عاما، عندما نشبت الحرب العالمية الثانية وقامت قوة الدفاع الألمانية بالهجوم على وطنه بولندا. وبعد انتهاء الحرب وقعت بولندا تحت السيطرة الشيوعية السوفيتية وكان عمره خمسة وعشرين عاما. عرف اليهود وعلم بما ارتكبه الألمان ضدهم في معسكر «أوشفيتس» القريب من بلده، منطلقين من جنون عنصري لا يعرف الله، ولم يكن المسلمون حينذاك موضوع حديث.

أصبح قسيسا في كراكاو منذ تشرين الثاني (نوفمبر) 1946م، ثم عينه البابا بيوس الثاني عشر في عام 1958م أسقفا مساعدا. كما عينه البابا بولص السادس عام 1964م أسقفا لمدينة كراكاو ذات الخصوصية التاريخية، لأنها كانت عاصمة سابقة للملوك بولندا. وتعلم أكثر عن الإسلام في إطار القداس الكنسي، لأن كاثوليك بولندا يحيون دائما في الكنائس في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) ذكرى انتصار ملكهم «جان سويسكي» على الأتراك المسلمين على أبواب فيينا عام 1683م.

وحتى في عام 2008م احتفل بذكرى الانتصار في ذلك اليوم والأيام المحيطة به عشرات الآلاف في كراكاو معبرين عن سرور - لا يعتبر سليما من المنظور السياسي - بهزيمة العثمانيين المسلمين وطردهم من أوروبا المسيحية. وكان الملك البولندي قد انطلق آنذاك من مدينة كراكاو على رأس جيشه من أجل إنقاذ العالم الغربي. ولم يزل ذلك يشكل سببا للبهجة في بولندا حتى اليوم.

وربما كان على الأسقف فجيتولا، الذي علت مرتبته في زمن البابا بولص السادس في عام 1967م الى مرتبة كاردينال داخل بلد تحكمه الدكتاتورية الشيوعية، أن ينعم التفكير والتأمل، عندما تراه له أن المسلمين داخل الاتحاد السوفيتي المجاور يبدون مقاومة ضد الإلحاد المفروض عليهم أكثر من المسيحيين الأرثوذكس وقساوستهم في بولندا. لكن هذا البولندي النغمس في كاثوليكيته التقليدية لم يكن مضطرا لإشغال فكره بالإسلام عندما سافر الى روما للمشاركة بالمجمع (1962-1965م)، وحينما كان يُستدعى الى مركز الكنيسة هناك مرة تلو الأخرى. فقد كان منشغلا بشكل أساسي بحرية الكاثوليك الدينية داخل نظام شيوعي وامكانيات تعايشهم الروحي مع هذا العالم الحديث.

طوائف مسيحية في بلاد المسلمين

كان اكتشاف الكنائس الكاثوليكية الشرقية يمثل خبرة من الخبرات التي اكتسبها المشاركون بالمجمع أيضا، حيث لفت الإنتباه بطاقتها الأجلأ، المتحون عند ظهورهم بملابس غريبة فاخرة. كان هؤلاء يمثلون المسيحيين المنتمين الى الطقس الكنسي الإغريقي «ومرتبطين» مع روما، بوصفهم من «المتحدين».

لقد جاءوا من الشرق المسيحي القديم الذي أصبح مسلما: من الإسكندرية في مصر، ومن «أنطاكية» التي أصبح مقر كنيستها في بيروت ودمشق السورية، أو جاءوا من الأرض المقدسة. وقدموا تقارير عن مصير الطوائف المسيحية الصغيرة في بلاد المسلمين، تضمنت القليل مما يبهج النفس، ولكن ربما بالقدر الذي يمكن تحمله، مع أن معظم ما ورد فيها كان يبعث على الغم.

أجل، إنهم صاروا مهمشين في أوطانهم، وكان تقبلهم يتم على مضض في أحسن الأحوال. ظلت هذه الطوائف المسيحية التي تعيش بين أغلبية مسلمة تُعد بالنسبة للفايكان حتى اليوم محك اختبار للحرية الدينية والتسامح، واحترام الأقليات من طرف الإسلام على المستوى العملي.

وتبدى في نطاق المجمع تأثير جانبي إيجابي يتمثل في إحاطة «الغرب» علما بوجود

مسيحيي الشرق، الذين لهم تراث غني متنوع وكنائس وطنية تبعث على الفخر. وهم متسمون بعناد ربما يدعو الى الاستغراب، إلا أن ضرورة حمايتهم والدفاع عن سعادتهم في البلدان الإسلامية لم تعد هي مطلب المدافعين عن حقوق الإنسان الدينية وحدهم. عندما تولى البابا يوحنا بولص الثاني في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 1978م قيادة الكنيسة لم يكن الإسلام يشكل موضوعا أساسيا، أما حينما توفي في بداية شهر نيسان (أبريل) 2005م ثم في الحقة التي تلت وفاته فإن الإسلام أصبح هو الموضوع الرئيسي بالتأكيد. وعندما تقلد يوحنا بولص منصبه دعا وفودا تمثل كنائس مسيحية غير كاثوليكية فقط، وألقى فيها خطابا ودّيا. وبعد مضي ربع قرن ونيف، أصبح من البديهي أن يدعو البابا بينيديكت السادس عشر ممثلين عن أديان غير مسيحية أيضا، كي يشاركوا في لقائه الأول مع العالم.

مسيحيون ومسلمون في إفريقيا السوداء - الرحلات

كانت الرحلات التي قام بها البابا يوحنا بولص الثاني هي التي جعلته يصطدم بالمشكلة الكبيرة، ممثلة بالإسلام. أما حدوث الانقلاب الثوري في إيران بين عامي 1978 و1979م، الذي أطلق عليه لاحقا إسم «الثورة الإسلامية» وصار علامة طريق على صعيد السياسة العالمية فإن تأثيراته، رغم لفته انتباه الفاتيكان، ولدت إنتباهها وقلقا لدى مراكز حكومية أخرى أكثر مما ولّدت لديه. فالبابا الجديد جعل مركز نشاطه في ميادين أخرى. إن العلاقات الدبلوماسية بين طهران والفاتيكان ظلت قائمة، وكان من الصعب تقدير التطور المحتمل للنظام الإسلامي للخميني، وتحديد المدة الزمنية المحتملة لاستمرار هذه العلاقات.

لقد شحذت الرحلات التي قام بها البابا يوحنا بولص الثاني وعيه: في البداية حاءت تلك الرحلة التي أوصلته الى تركيا في نهاية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 1979م. وكان بوسع البابا أن يتصرف حتى ذلك الحين كما لو أن الزيارة كانت لا تتعلق بقاء مسلمين، لأن سببها الرئيسي كان إجراء لقاء مع البطريرك المسكوني في اسطنبول «ديميتريوس الأول» في يوم الإحتفال بـ«عيد أنديراس» في الثلاثين من تشرين الثاني (نوفمبر)، ولأن تركيا

وفقا لإرادة مؤسسها «أتاتورك» أرادت أن تكون جمهورية علمانية تفصل بين الدين والسياسة.

لم يعلّق الفاتيكان تقريرا أهمية على وجود تهديدات لمسلمين متطرفين في حينه ضد رئيس الكنيسة، وأحدهم يدعى «علي أكجا»، علما بأن هذا القاتل الشاب أقدم بالفعل بعد سنة ونصف على تنفيذ محاولة إغتيال للبابا بتاريخ 31 أيار (مايو) 1981م. فهذه الخلفية الإسلامية لمحاولة إغتيال البابا لم يعتبرها الفاتيكان بشكل رسمي أنها ذات أهمية، ربما بسبب انطلاقها من خلفية شيوعية أيضا، حيث أن القضاء الإيطالي تثبت من وجود «أثر بلغاري» لها، مما يشير الى أن المسلمين والشيوعيين كانوا أعداء للبابا، ومع ذلك فان الفاتيكان صمت على ذلك رسميا.!!

تبدّل هذا الوضع عندما تنامي الاهتمام بالإسلام فجأة في شهر شباط (فبراير) 1982م، إبان الفترة التي قام فيها البابا يوحنا بولص الثاني بزيارته الى إفريقيا، ومنها نيجيريا. وانطلق قبل ذلك من وجهات النظر التي تآطرت في المجمع، مثمنا بمناسبات عديدة «الإرث الديني للإسلام وكنوزه الروحية»، ومعرّبا عن رغبته «في تطوير الرابطة الروحية بين المسيحيين والمسلمين».

لكن الأساقفة الأفارقة السود ومنهم الكاردينال «بيرناردين جانتني» من «بنين» و «فرانسيس أرينزه» من «نيجيريا»، لفتوا انتباه البابا الى التنافس المحموم للتوسع الديني الإسلامي في البلدان الواقعة جنوب الصحراء العربية الإسلامية. ولهذا السبب نصحوه بإجراء لقاء مع زعماء المسلمين من أجل تحسين المناخ، مثلما حدث في نيروبي (كينيا) وأكرا (غانا) في شهر أيار (مايو) 1980م.

قام الأساقفة في البلدان جنوب الصحراء بتقديم تقرير أعدوه بدقة، حيث أنهم وجدوا أنفسهم حيال تطور لا يعرف أحد اتجاهه ولا نهايته، إلا أنه عموما لا يبشر بخير بالنسبة للكنيسة.

فالنمو النسبي للسكان كان يميل على الأغلب بقوة لصالح الإسلام أكثر من ميله لصالح المسيحية. وكان الإسلام يحقق معدلات نمو مؤثرة بالنظر الى عدد الأتباع، ولم يكن من

المستطاع في بعض الدول وضع حد فاصل بين المسلمين وغيرهم من أتباع الديانات المحلية، أو إجراء إحصاءات موثوق بها. أما عند استخدام أساليب إحصاء وإجراء مقارنة دقيقة، فيتبين أن هنالك تراجعاً في عدد أتباع كل دين. ورغم ذلك فإن أرقام الجدول التالي المقتسة من الدليل الألماني العالمي «فيشر فيلت المناخ» تتحدث عن نفسها بنفسها:

| البلد الإفريقي | طبقات دليل «فيشر فيلت المناخ» | مجموع السكان بالملايين | النسبة النسبة المتوية للمسلمين | النسبة المتوية للمسيحيين |
|-----------------|----------------------------------|---------------------------|---|--------------------------------|
| السنغال | 1978م | 5،1 | 75 | 4 |
| | 1991 | 7،01 | 90 | 6 |
| | 2009 | 12،07 | 94،5 | 5 |
| غينيا | 1978 | 4،53 | 60 | 1،2 |
| | 1991 | 6،7 | 69 | 8 |
| | 2009 | 9،18 | 85 | 15 |
| ساحل العاج | 1978 | 6،67 | 25 – 20 | 15 |
| | 1991 | 11،61 | 23 | 12 |
| | 2009 | 18،91 | 23 | 30 |
| بوركينا فاسو | 1978 | 6،17 | 20 | 5 |
| | 1991 | 8،51 | 50 | 10 |
| | 2009 | 14،35 | 30 (؟) | 12 |
| غانا | 1978 | 10،31 | 15 – 12 | 40 |
| | 1991 | 15،53 | 13 | 52 |
| | 2009 | 23،01 | 16 | 69 |

| | | | | |
|---------|---------|--------|------|------------------------|
| 25 | 12 | 2,23 | 1978 | توغو |
| 37 | 17 | 3,24 | 1991 | |
| (9) 30 | 20 - 15 | 6,41 | 2009 | |
| 15 | 8 | 3,2 | 1978 | بنين |
| 15 | 15 | 4,44 | 1991 | |
| 42,8 | 24,4 | 8,76 | 2009 | |
| 0,5 | 85 | 4,73 | 1978 | النيجر |
| 0,5 | 90 | 6,69 | 1991 | |
| 5 | 95 | 13,73 | 2009 | |
| 35 | 50 | 64,75 | 1978 | نيجيريا |
| 34 | 48 | 111,9 | 1991 | |
| 40 | 50 | 144,72 | 2009 | |
| 35 | 30 - 25 | 6,54 | 1978 | الكاميرون |
| 45 | 20 - 10 | 10,67 | 1991 | |
| 53 | 22 | 18,17 | 2009 | |
| 18 | 5 | 2,61 | 1978 | جمهورية إفريقيا الوسطى |
| 35 | 8 - 5 | 2,77 | 1991 | |
| 50 | 15 | 4,26 | 2009 | |
| 10 | 60 - 55 | 4,21 | 1978 | تشاد |
| 30 - 25 | 60 - 55 | 5,4 | 1991 | |
| 30 | 54 | 10,46 | 2009 | |
| 5 | 70 - 60 | 16,13 | 1978 | السودان |
| 5 | 60 - 50 | 23,8 | 1991 | |
| 10 | 70 | 37,7 | 2009 | |

| | | | | |
|---------|---------|-------|------|---------------|
| 60 | 30 | 28,68 | 1978 | إثيوبيا (منذ |
| 60 - 45 | 35 | 47,8 | 1991 | عام 1993م |
| 10 | 45 - 40 | 77,15 | 2009 | بدون إريتريا) |

نقطة التحول

وصل البابا يوحنا بولص الثاني الى نقطة التحول بتاريخ 14 شباط (فبراير) 1982م حينما رفض المسلمون في كادونا النيجيرية إستقباله.

وما أزال أتذكر تماما الدهشة التي سادت أوساط الصحفيين، لأن شيئا من هذا القبيل لم يحدث قبل ذلك الحين: فكيف يتم رفض إجراء لقاء مع البابا بصورة احتفالية؟، تساءلنا حينئذ، ونحن نجهل القضايا الإسلامية تقريبا: ما الفائدة من ذلك؟، وطرح البابا السؤال نفسه أيضا، لكنه بالرغم مما حدث ألقى خطابا أمام ممثلي السلطات المدنية في كادونا، وقال مستغربا ومبديا خيبة أمله:

«كان الخطاب بهذا النص مخصصا لإلقائه أمام القادة الدينيين المسلمين، وها أنا أقول لكم الآن الكلمات نفسها، أنتم يا من تملكون سكان ولاية كادونا وخاصة المسلمين منهم».

بعد ذلك أبرز أهمية ما هو مشترك بين العقائد الدينية من خلال قوله: «تحت شمس الله الواحد الرحيم»، مبينا ما يعزز الروابط بين الجهود المبذولة لخير البشر.

أندرت هذه الواقعة يوحنا بولص الثاني، فحفظها في ذاكرته، بوصفها تعبرا عن أزمة مبدئية وليس كإهانة شخصية وجّهت إليه، وبوصفها تباينا مبدئيا بين النظرية والتطبيق في موضوع الحرية الدينية مثلا. لكن حذره لم يمنعه من إحياء الذكرى الثلاثمائة للإنتصار المسيحي على المسلمين الأتراك في معركة كالينبيرج، بعد سنة ونصف في فيينا

في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 1983م. إنه لم يقم بحياتها لأن الفضل في الانتصار يعود بشكل رئيسي الى الملك البولندي فحسب، بل لأن «هضاب غاية فيينا شهدت بداية حسم كبير»، وكذلك بسبب اتحاد «المحررين والمحررين والتحرير» أيضا تحت راية المسيحية. وقد تكرر ذكر التحرر الديني من المسلمين ثلاث مرات في كلام البابا.

في الدار البيضاء

لم تمنع البابا المشاكل المتنامية مع المسلمين في إفريقيا، من التوجه لزيارة بلد عربي إسلامي صرف لأول مرة وهو المغرب بناء على دعوة وجهت اليه من الملك المغربي، فقد تنامت بشكل مستمر ضرورة التوصل في مختلف بلدان إفريقيا الى تعايش مع قادة المسلمين وجماهيرهم في الدول الأفريقية.

إختار البابا يوحنا بولص الثاني لقاء أناس من الشباب، لأنه لم يخش من الدخول في منافسة مع الاسلام حول المستقبل، محققا بذلك نجاحا جعل عشرات آلاف الشباب والشابات وكبار السن يستقبلونه في الدار البيضاء في التاسع عشر من آب (أغسطس) 1985م.

وفهم الحاضرون وهم راضون أمنية البابا بتحقيق: «تعايش هادى بين المسلمين والكاثوليك بأسمى درجة من درجات روح التسامح»، وأنصتوا بتأمل لصلاة البابا الى الله الرحمن الرحيم.

لقاء بين الأديان في «أسيسي»

أصبح الحوار بين الأديان في منتصف الثمانينات من القرن الماضي أكثر إلحاحا، حيث دخل الى الوعي السياسي على صعيد العالم ما مفاده أن تباين الأديان العالمية الكبيرة منها والصغيرة لا يجوز أن يشكل قوة أخرى صانعة للأزمات.

كان البابا يوحنا بولص الثاني مستعدا للمساهمة في جهود الحوار، وبداله أن الكنيسة كانت من خلال المجمع الثاني للفايكان مهياة بشكل جيد، ولم يكن هناك ما يخشاه.

فالتنافس المفتوح حول نفوس حرّة كان مقدّرا له أن يجلب مكاسب للكنيسة، وكان الفاتيكان يأمل بأن تؤدي قرارات المجمع الى تخفيف الأعباء، بخصوص العلاقة مع الإسلام، الذي ينبغي إدراك أنه ذو صلة بجماعة المتدينين أيضا.

لذلك دعا البابا يوحنا بولص الثاني الى عقد «يوم عالمي للصلاة والسلام»، الى يوم «هدنة الله» في بلدة «أسيسي» الإيطالية في السابع والعشرين من تشرين الأول (أكتوبر) 1986م. كان رئيس الكنيسة الكاثوليكية يريد بهذه الدعوة وضع بداية لحوار، بغض النظر عن الفروق بين الأديان والمذاهب.

ورغم جميع التحفظات على البابوية فقد حضر الى بلدة «أسيسي» مسيحيون يمثلون مذاهب مختلفة، بالإضافة الى يهود وبهائيين وبوذيين وتشايناس وهندوس ومسلمين وفرثيين وشتنوس وسيخ. كان هؤلاء الذين استجابوا للدعوة يمثلون أتباع الديانات التقليدية الموجودة، حيث أتوا من أصقاع بعيدة جغرافيا وروحيا، من أميركا وإفريقيا.

فهؤلاء لم يقدوا الى روما عاصمة البابا وإنما الى تلك البلدة الصغيرة الواقعة على سفح جبل في مقاطعة أومبريا في وسط إيطاليا، التي نشط فيها في العصور الوسطى القديس فرانسيسكو متبعا خطى يسوع المسيح آخذا تعاليمه مأخذا الجذ، فأصبح رمزا إنسانيا للسلام والتصالح والأخوة ومثالا شخصا للتواضع والحلم.

لهذا السبب أراد الذين لبّوا الدعوة من الرجال والنساء المنتمين الى أديان وثقافات مختلفة المشاركة بالصلاة من أجل السلام.

واحتشد بهذه التشكيلة لأول مرة في تاريخ الإنسانية جمع متعدد الألوان؛ اذ وقف المحتشدون صفا واحدا أمام كنيسة «القديسة مريم الملائكية» في السهل الواقع أسفل البلدة. لقد شوهدوا يبشراهم ذات الألوان المختلفة: بيضاء وسوداء وصفراء وبنيّة، فقد جاءوا من كل بقاع الأرض، وهذا ما يلمح الناظر من النظرة الأولى.

ويدرك من النظرة الثانية أن الجديّة تنم عن مظهرهم الخارجي الذي يبدو بعضه زاهي اللون والبعض الآخر قائما، مع الملاحظة بأن هذا الشكل أو ذاك لم يأتي مصادفة، بل ان التقاليد التي سادت عبر القرون هي التي حددته بدقة، ومن ذلك غطاء الرأس والدحية

والعباءة والأزار: هنا باللون الأصفر وهناك بالبني أو الأسود أو البنفسجي أو الأبيض أو الأزرق.

كانوا فخورين بهذه التقاليد، لأنهم جميعا حريصون على خصوصيتهم. كان هؤلاء الرجال والنساء القلائل من الحاضرين يمثلون الكنائس المسيحية والجماعات الكنسية والأديان العالمية الكبيرة المنتشرة في أرجاء الكرة الأرضية.

لقد نطق رؤساء الهنود الحمر من أميركا وهم بزيينة الريش الفاخر بالشهادة للإله «مانيتو» الكبير، وشهد الأفارقة السود وهم بألبستهم ذات ألوان قوس قزح «بالوهية الطيبة». وأتى الآسيويون بتعاليم «ئماهي الفرد مع اللامتاهي»، بينما أظهر المسلمون حدية واضحة، كما لفت الأوروبيون بارتدائهم البدلات وأردية القساوسة الطويلة (التالار) الى النظام الموجود في الشأن الديني أيضا.

إن الناس في العالم متعددو الألوان ومتشبهون بآرائهم وينطبق ذلك على دياناتهم أيضا. فما الذي يمكن أن يتطور عن هذا اللقاء الذي يتوسطه البابا من أجل الصلاة في «أسيسي»؟

الفصل الخامس عشر

يوحنا بولص الثاني في الهند واندونيسيا - الحوار الضروري بين الأديان

ظل الحوار النظري اللاهوتي بين المتدينين والكنيسة من جهة والأديان العالمية من جهة أخرى يمثل مسألة واحدة من المسائل، أما المسألة الأخرى فكانت تمثلها الأفكار السياسية - العملية لدبلوماسية الفاتيكان والبابا، كونه أحد القادة السياسيين في العالم.

إعتاد البابا وحكومة الفاتيكان منذ قرون طويلة من الزمن على عدم النظر الى الحوار، أو لنقل الى العلاقات مع الكنائس والديانات والدول الأخرى بوصفها مسألة ذات بعد واحد فقط أو على التعامل معها وفقا لذلك، بل كانا يلعبان بكرات عديدة في الوقت نفسه. ولقد عرفت الكثير أثناء وجودي في غرف ساسة الفاتيكان الغنية بالأعمال الفنية عن كيفية تحويل الشكايات الى طرف آخر.

فقد اشتكى الأرثوذكس كما قيل لي من بعضهم بعض واشتكوا معا من أخلاقيات الأنجليكان، وشكا الهندوس من المسلمين. لقد تأكد لدبلوماسي الفاتيكان بأن الكنيسة ليست هي وحدها التي لديها مشاكل مع المسجد، بل ان هناك مشاكل أنفسهم.

لكن البابوات كانوا منذ القدم معلمين حاذقين بالسياسة، فعندما يتشاجر الآخرون يكون الفاتيكان أكثر استقامة وإنصافا، غير أنه لا يظل وسيطا عديم الإهتمام، بل يقول كلمته دون أن يخلو الأمر من اكتسابه غيرها سمعة مرموقة.

لهذا السبب قرر البابا يوحنا بولص الثاني في الثمانينات من القرن الماضي القيام بخطب ود تلك الدولتين الكبيرتين من أجل اجراء حوار ديني معهما، وهما الهند واندونيسيا اللتان تنطلقان من هبة الدولة ومصالحها العليا في تلبية حاجتهما الماسة الى التزام الجماعات الدينية بالتوجهات السلمية.

يبدو هذا التوجه نحو الحوار واضحا للجميع في الآونة الراهنه، أما في بداية حقبة الثمانينات فإنه كان شيئا جديدا، يدور حول أحد المواضيع الثابتة التي حميتها يوحنا

بولص الثاني معه في حقبة سفره.

لا شك بأن البابا اتبع نهج الحوار بعد الثورة الإسلامية في إيران، إلا أن هذا النهج لاح في الآفاق قبل فترة طويلة من إستيقاظ الإسلام السياسي وما واجهه من ردود الفعل على صعيد عالمي.

كانت الهند وإندونيسيا تُعدّان عنده مفاتيح من أجل تجنب حدوث «صدام» بين الأديان، نظرا لكبر حجم كل منهما، وأكثر من ذلك بسبب قوة التفجير الكامنة في تعددتهما الدينية.

الهند - هندوس، مسلمون، مسيحيون

هكذا لم يتوان يوحنا بولص الثاني عن القيام بزيارة الى الهند في شهر شباط (فبراير) 1986م، هذا البلد مترامي الأطراف، الذي اقترب تعداد سكانه في ذلك الحين من المليار نسمة، والذي تعيش فيه أغلبية هندوسية وأقلية كبيرة العدد من المسلمين، وأخرى مسيحية تكاد تتلاشى هنا أو تظهر للعيان هناك، مما يُعدّ خليطا خطيرا وقابلا للإشتعال بين الحين والآخر.

وتُعدّ الأقليات في الهند بالنسبة للهندوس كبيرة، بحيث لا يتاح لهم اطلاق العنان لتعصبهم الديني بدون أن يتضرروا هم من ذلك أيضا، مما يدفعهم الى الإلتزام بالحوار. وفي الهند يدرك المسلمون، بالخبرة المكتسبة من أوضاعهم كأقلية، أنهم بحاجة أيضا الى الحرية، التي لا يمنحونها للآخرين وهم في موقع الأكثرية.

لا شك بأن البابا لم يستطع المراهنة على مشاركة واسعة من طرف عموم السكان في العاصمة نيودلهي، إلا أنه كان قادرا على أن يلفت إنتباه القادة السياسيين والدينيين والفئات الاجتماعية ذات النفوذ.

لقد بدا لي أن مثابرة يوحنا بولص الثاني على تنفيذ رؤيته السياسية العالمية في الغربية بخصوص الحوار بين الأديان بقيادة الكنيسة الكاثوليكية والبابوية تستحق الإعجاب، بعد أن أصبح قبل ذلك بزمان طويل نجما لامعا، والأهم من ذلك هو تزعمه مرجعية أخلاقية

تحظى باحترام عالمي.

أجل، إن مثابرتة هذه كانت مثيرة للإنتطباع وحاسمة الى أبعد الحدود. أشار البابا في مستهل زيارته للهند عام 1986م الى الهدف المزدوج لها، وقال إنه آت لزيارة كاثوليك الهند كونه رئيسا للكنيسة الكاثوليكية، على الرغم من أن عددهم ضئيل جداً، وأنه يريد بصفته رئيساً لديانة عالمية أن يتحدث الى جميع الهنود، من أجل التأكيد على ما يربط جميع الأديان - ومنها الإسلام والهندوسية - من إيمان واحترام للإنسان.

وشرح يوحنا بولص الثاني لرئيس الدولة الهندية «جيانى زائيل سينج» ولرئيس الوزراء «راجيف غاندي» هذا الهدف المزدوج لزيارته، فأعرب كلاهما عن بالغ السرور من ذلك. وهكذا يمكن القول بأن رئيس الكنيسة أصبح محامياً للدفاع عن الأقلية المسلمة وعن سلام الدولة في الهند.

برنامج للتخلي عن العنف

تقدّم يوحنا بولص الثاني بسيره خطوة بعد أخرى. فبعد الترحيب به في مطار نيودلهي يوم السبت في الأول من شباط (فبراير) 1986م سارع الى التوجه للصلاة في الكاتدرائية الكاثوليكية، وأسرع أكثر لزيارة ضريح مؤسس الدولة الأسطوري المهاتما غاندي، حيث تمكن في إطار صلاة أقيمت هناك من عرض برنامجه للسلام والتخلي عن العنف، دون أن يواجه أي اعتراض، وقد توجه الى «إستاد أنديرا غاندي» لإقامة قدّاس. والتقى يوم الأحد في الإستاد نفسه مع ممثلين لتقاليد دينية وثقافية مختلفة، وفي يوم الإثنين ألقى خطاباً أمام ممثلين عن أديان أخرى في «كلية القديس فرانس كسافر» في كلكتا، وفي يوم الأربعاء التقى بممثلين عن أديان غير مسيحية في «قاعة - راجاجي». ومدّراس.

أما الفكرة التي كانت تربض وراء الأكمة فكانت تدور حول إجراء وتوجيه حوار مع الأديان، وبين بعضها البعض.

وهكذا قال يوحنا بولص الثاني حينما ألقى خطابه الترحيبي بأنه أتى (في نطاق زيارته الى الهند) «خادماً للوحدة والسلام»، وتضمن الخطاب ما يلي:

«يجب على جميع الأديان في عالم اليوم أن تتعاون في العمل من أجل قضية الإنسانية، عن قناعة منها بالطبيعة الروحية للإنسان. ونحن بوصفنا همدوسا ومسلمين وسيخا وبوذيين وتشايناسا وفرثيين ومسيحيين نتوحد بصورة أخوية لكي نشهد على ذلك عبر حضورنا. وعندما ننادي بتقييمنا لحقيقة الإنسان، فإننا نؤكد على أن بحثه عن الرفاه الدنيوي والاجتماعي والكرامة الإنسانية الكاملة انما يتطابق بعمق مع طبيعته الروحية. ولا بد لهذا التعاون بين الأديان أن تسوده أيضا تلك المساعي الرامية الى إزالة الجوع والفقر والجهل والملاحقة والتمييز، وكل أشكال الاستعباد للعقل الإنساني».

هذا التنبيه الذي صدر عن البابا لم يكن مضرًا: ولا يعود سبب انعدام ضرره الى الفروق الاجتماعية العميقة في الهند فحسب، بل كذلك الى النواقص الموجودة في الديانات الأخرى بخصوص التعاليم الاجتماعية. وقد انشق من هذا الموقف شعور بالفخر، لأن المسيحيين والبابا هم أعلم من أتباع الأديان الأخرى، في المجالات التي تتطلب الحرص على الاهتمام بشؤون البشر.

لا للتوفيق السطحي بين الأديان

عبر البابا يوحنا بولص الثاني يوم الخامس من شباط (فبراير) عن تقييمه المرحلي لزيارته، في حديث خاص كما يفعل أحيانا بسرور، أثناء سفره بالطائرة من كلكتا الى مدراس التي تسمى اليوم «تشيناى»، حيث قال حرفيا إنه «راض جدا» عن مجرياتها. وتطرق الى هدف الزيارة، قائلا:

«إنني أتيت الى هنا لسببين: من أجل زيارة الكنيسة الكاثوليكية في الهند، وبهدف تشجيعها على الانفتاح على الحوار مع الأديان الكبيرة في البلد وليس في إطار تناغم سطحي، وإنما كي تفتح على المواضيع الكبيرة والصغيرة للإنسان والإنسانية».

وأشار الى اللقاء في المغرب قبل نصف سنة مع شباب مسلمين وممثلين عن الإسلام، فأضاف الى قوله السابق:

«يتعين كذلك أن يتم هنا تجاه أديان آسيا، مثلما تم في الدار البيضاء تجاه الإسلام. وبوسعي الاستنتاج برضى كبير أن الشركاء الهنود الذين تحدثت معهم فهموا هذا وقبلوه».

زيادة على ما ذكر فان البابا يوحنا بولص الثاني أجرى لقاء مع ممثلين عن أديان غير مسيحية في مدراس يوم الخامس من شباط (فبراير)، وقام في ذات الوقت بصياغة بيان حول العلاقات المستقبلية بين أديان آسيا، وواصل الحديث قائلاً بأن تدوين الهنود وإحساسهم البارز بعظمة أعلى ما في الوجود يعتبران شهادة قوية ضد المادية والإلحاد في الحياة. فهذا الميراث الكبير للفكر الديني في الهند يجعل من الممكن إقامة حوار حقيقي بين الأديان، مروراً وجهة النظر هذه من خلال قوله:

«في عالم يملؤه الفقر والبؤس والجهل والأسى لا يكون بمقدور الإيمان النقي تغيير قلب الإنسان نحو الأفضل فحسب، بل إنه يؤدي الى تغيير العالم أيضاً. لقد عبّرت الكنيسة الكاثوليكية مراراً وتكراراً عن قناعتها بأن على جميع البشر، المؤمنين منهم وغير المؤمنين، أن يتحدوا ويتعاونوا من أجل تحسين العالم الذي نعيش فيه جميعاً. إن الحوار بين أتباع الديانات المختلفة يزيد ويعمق من الاحترام المتبادل، ويمهد الطريق لعلاقات لها صفة الجوهريّة من أجل حل قضايا المآسي الإنسانية. وثمره هذا الحوار هي الوحدة بين البشر ووحدهم مع الله. وبما أننا أتباع لديانات مختلفة، فإن علينا التحالف من أجل تشجيع المثل المشتركة والدفاع عنها في مجالات الحرية الدينية والأخوة الإنسانية والتربية والثقافة والرعاية الاجتماعية والنظام المدني».

إن ما جاء في تنبيه يوحنا بولص الثاني للهنود ينطبق على جميع الأديان والدول

«المتدبنة»، بحيث يجب عليها التصرف وفقا لدساتيرها التي «تضمن حرية الفكر والتعبير عن الرأي وحرية الإيمان وضمان حرية المعتقد والعبادة لجميع المواطنين»، لذلك يجب على جميع القادة الدينيين أن يراعوا تمكين المواطنين في الهند «من حرية الإعلان عن دينهم وممارسته ونشره»، وهذا يسري على واقع الحياة العامة في كل بلد.

الدفاع عن قضية الإنسان تجاه الأديان

تمكنت مرة أخرى من سؤال البابا مباشرة أثناء رحلة العودة بالطائرة الى روما قائلا له، بأنه ركز في أحاديثه خلال الأيام الأخيرة مرارا على الحس الديني لدى الهنود، ولكن ألا تعرقل الهندوسية بالذات، كونها ديننا، قدرات الناس وتقيّد ثمار أعمالهم الدنيوية؟، فعبّر عن اجابته قائلا: بأن الدين يجب أن يؤدي بالدرجة الأولى الى منح الإنسان معنى، فربما يكون هذا أكبر أهمية من توجيهه نحو نشاطات دنيوية وأهداف لا تعتبر دائما إنسانية.

وعلى أتباع الديانة المسيحية وهم يتذكرون ماضيهم الذاتي أن يجعلوا قضية الإنسان موضوعا في إطار الحوار بين الأديان. فالمسيحية في أوروبا مرت وفقا لهذا المنظور بحمامات تطهير خلال ألفي عام، وكان لهذه الحمامات الدموية وقع ثقيل على المسيحيين، نظرا لعدم وقوعها لدى الأديان الأخرى.

كما أنّ الربط بين الإيمان والعقل، بين اللاهوت والعلم، والمثل البروتستانتية التي فعلت مفعولها داخل الكنيسة الكاثوليكية وخارجها، وإنطلاقات العقل في عصر التنوير، والإشعاعات السياسية في الثورة الفرنسية التي تمثلت في أفكار الحرية والمساواة والإخاء، والعدالة الاجتماعية والتقدم التكنولوجي في القرنين التاسع عشر والعشرين، شاركت كلها في تشكيل هيئة ما هو مسيحي.

ولا تستطيع المسيحية ولا تريد النكوص عن ذلك، ولهذا فإن الأخذ والرد بين الأديان العالمية ما يزالان في مرحلة البدايه.

كنّا نتداول هذه الأفكار، عندما أجبرت عاصفة ثلجية شديدة في روما طائرتنا على الهبوط في منتصف الليل في مطار نابولي. ومن المحتمل أن تتزايد بعد زيارة يوحنا بولص

الثاني للهند الآمال بإجراء حوار بين الأديان بصورة سلمية، من أجل التوصل الى أفضل ما يمكن تحقيقه لصالح البشرية.

إندونيسيا - مسلمون ومسيحيون

بعد مضي ثلاث سنوات ونصف أي في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 1989م جاءت لحظة الحوار الكبرى مع الإسلام في إندونيسيا. لكن دق الأجراس لم يسمع عندما حلّ يوحنا بولص الثاني في العاصمة جاكرتا.

فبدلاً من ذلك كان يرتفع صوت المؤذن بصورة منتظمة، مضخماً عبر مكبرات صوت عالية الأداء، طاعياً على صخب هذه المدينة المركزية، التي يبلغ عدد سكانها عشرة ملايين نسمة، وداعياً المسلمين الى الصلاة.

إن عبارة: «الله أكبر ومحمد رسول الله» هي ذات مفعول يسري في إندونيسيا البعيدة عن مكة منذ القرن العاشر الميلادي، حينما قام تجار عرب وهنود بوضع حجر الأساس لهذا البلد الإسلامي الأكثر سكاناً، حيث يشكل المسلمون نسبة 87٪ من الإندونيسيين الذين بلغ تعدادهم 170 مليون نسمة عام 1989م، وارتفعت نسبتهم عام 2006م الى 88٪ من مجموع السكان، الذين بلغ عددهم 223 مليون نسمة، وهم من أهل السنة.

كان على رئيس الكنيسة الكاثوليكية أن يحافظ على ثباته أثناء الأيام الخمسة التي قضاها في هذا البحر الإسلامي المنتشر على ستة آلاف جزيرة مأهولة بالسكان مما مجموعه 13600 جزيرة. ويبلغ طول البلد ما يساوي إمتداد المحيط الأطلسي بين نيويورك وبريطانيا.

كان على البابا المحافظة على الثبات من أجل تقوية قطيع خرافه البالغ خمسة ملايين كاثوليكي دون أن يرى المسلمون في ذلك تشويشاً، وبهدف الدعوة الى رسالة التعايش السلمي بين المتديتين والحصول على قبول المسلمين بها.

القادة الإندونيسيون يريدون الإبقاء على الأمور وفقاً لما هو معتبر عنها معمارياً وبقوة في جاكرتا. فهناك في ميدان الحرية المركزي مسجد ضخم من أكبر مساجد العالم: له قبة ناصعة البياض ومنذنة مخروطية.

ويرتفع خلفه هيكلا لبرجين رشيقين حديديين للكاتدرائية الكاثوليكية، يبدو أن صغيرين متواضعين لا ضرر منهما، حيث يتعين على المسيحيين عدم لفت الأنظار لهم، إذ أن يوحنا بولص الثاني أوصى الأساقفة والقساوسة وأتباع الطرق الرهبانية في البلد أيضا بما يشبه ذلك.

في وسط ميدان الحرية الذي تبدو عليه مسحة إمبريالية ينطلق إلى عتات السماء نصب شاهق يبلغ ارتفاعه 128 مترا، وتتألا قمته بشعلة ذهبية. إن من كان مجبرا مثل الإندونيسيين على تحمل الأسياد الإستعماريين الهولنديين مدة 350 عاما، يقدر مثل هذا النصب التذكاري المعبر عن الحرية والإستقلال، ويكون حذرا من أن يعرض للخطر وحدة الأمة والإنسجام بين المسلمين والمسيحيين والبوذيين والهندوس، ومن تنغيص العيش المشترك لثلاثمائة من الجماعات العرقية التي تسود فيها 250 لغة ولهجة مختلفة.

قال البابا فور وصوله بأنه جاء بوصفه «صديقا لجميع الإندونيسيين». هنا لم يكن بوسع أحد من الإندونيسيين أن يمتنع عن تقديم الإحترام لشخصية أبوية معترف بسلطانها الدينية في كل أرجاء العالم.

تكررت اللقاءات بين يوحنا بولص الثاني والقادة السياسيين في البلد وكانت لافتة للنظر، إلى درجة تولد الانطباع بأن البابا جاء إليهم في الوقت المناسب، متجاوبا مع بعض حساباتهم السياسية المشروعة في جاكرتا. فالقانون الأساسي لجمهورية إندونيسيا التي استقلت عام 1945م يتضمن خمسة مبادئ هي: إن على الإندونيسيين الإيمان بوحدانية الله، وأن يكونوا مع الإنسانية، وأن يدافعوا عن وحدة الجزر التي تتكون الدولة منها، وأن يؤيدوا الديمقراطية، والعدالة الإجتماعية. إن البابا والكاثوليك لا يرون وجود أية مشكلة في هذه المبادئ، لأن الإشكالات كانت في السابق مع الشيوعيين وهي اليوم مع المسلمين الراديكاليين، الذين يثرون إضطرابات سياسية عطلتهم المبالغ فيها. لذا يجب على المسيحيين لجم حماسهم التبشيري، وهو أمر يبدو أن من السهل عليهم تنفيذه أكثر مما يسهل على المسلمين، الذين يستصعبون الفصل بين الدين والسياسة. لكن السلام في إندونيسيا يُعد لجميع المتدينين بمثابة الواجب الأسمى للمواطن.

وهكذا أبرز يوحنا بولص الثاني «الخدمة الهامة التي يقدمها الكاثوليك لتطوير البلد»، وعبر عما يزيد عن ذلك تقريبا حيث قال بأن تقديمها يتم في إطار «إحترام الآراء والقناعات والعادات والقيم المختلفة».

ومن يرغب في التعرف على هذه الخدمة في واقع جاكارتا أي على الحوار المسيحي في محيط إسلامي، فعليه أن يخرج من المركز، ويتعد عن الشوارع العريضة للسيارات، سالكاً على سبيل المثال طريق بيرسي تاكان - نيجارا الضيق الممتد كيلومترات طويلة.

فهناك تُشاهد كنيسة كاثوليكية لم يجر تزيينها بسبب زيارة البابا، ويرى بجانبها مستشفى يعمل فيه أطباء وممرضات يعالجون أيضا من ليس معهم المال للعلاج وليسوا كاثوليكاً. وهناك مدرسة فيها معلّمون يعلمون تلاميذ وتلميذات دون النظر الى الدين الذي ينتمون اليه، ومعهد للتعليم العالي فيه قساوسة وأعضاء طريقة رهبانية، يقومون بتدريس الفلسفة للقساوسة الجدد وللطلاب المسلمين المهتمين بمثل هذه الدراسة. إن البابا لم يتطرق في خطابه الى ذكر ما تقوم به الكنيسة في إطار البحث عن حياة كريمة في مجالات نظام التربية والتعليم والشؤون الصحية والخدمات الاجتماعية إلا من خلال جملة واحدة لكنها حاسمة. ولا تستطيع إندونيسيا التخلي عن هذه الخدمات، مما يجعل الكنيسة مضطرة لايقاظ قوى جديدة مرة تلو الأخرى.

تنافس سلمى حول النفوس

صادف أن كان قادة البلد وفي مقدمتهم الرئيس سوهارتو يحتفلون في جاكارتا بمناسبة المولد النبوي، متذكرين أهمية الإسلام بالنسبة الى الأمة الإندونيسية، في الوقت الذي كان فيه يوحنا بولص الثاني في جزيرة فلوريس بين أتباع مذهبه من الكاثوليك، الذين يشكلون الأغلبية هناك بنسبة 84٪، وهذه النسبة التي يطلق عليها عادة وصف «الأغلبية الساحقة» هي نفسها التي يشكلها المسلمون في عموم إندونيسيا.

طلب يوحنا بولص الثاني من الكاثوليك المؤمنين أن يكونوا «شهداء للمسيح»، بينما أوصى الرئيس سوهارتو ووزير الشؤون الدينية «منور» المسلمين من خلال تفسيرهم

للقرآن، مما يشبه ذلك، وذكر أن القرآن يحتوي على كلام الله، ولهذا فإن إتباع تعاليم النبي يعدّ واجبا على كل مسلم قويم. تحدث سوهارتو بشكل عام عن دور القانون في حياة الأمم، وقال بأن من الواجب أن نزرع اليوم حتى تسعد الأجيال القادمة بالحصاد، حيث أن من غير الممكن لهذا السبب جمع الحصاد الآن.

أما الوزير فإنه قام كما لو كان واعظا متشددا بتنبية المشاركين بالحفل، وعبر عن انتقاده لاستغلال السلطة قائلا: «يقوم الكثيرون منا بإساءة استخدام سلطتهم وثقة الشعب بهم»، ثم تبه الحاضرين الى أن «التضامن الاجتماعي شيء ضروري» وأن «أخلاقيات العمل ليست عالية كما يجب». وأكد صحة رأيه مستشهدا بالقرآن: «إن الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم».

إنطلاقا من الروح المسيحية فلم يكن من الوارد أن يعترض البابا على هذا، بل على النقيض من ذلك، لأن الانسجام بين الأديان وتكريسه لصالح البشر كان يمثل الدافع الأساسي للزيارة البابوية الى البلد الإسلامي إندونيسيا حتى نهايتها. ومن الصعب أن يكون الهدف شيئا آخر في بلد تعتمد الكنيسة الكاثوليكية فيه على رضى الأغلبية الإسلامية، وترى حكومته أن أي نوع من التطرف الديني من أية جهة كان مصدره، يشكل خطراً على التوازن السياسي المتقلقل تماما بين الجماعات المتباينة داخل المجتمع. فهنا يسود توافق بدرجة كبيرة بين البابا والرئيس.

ويبدو أن هناك إتقاء بين الإنجيل والقرآن حول العدل وكرامة الإنسان والتسامح والتعاون الودي، مثلما تتطابق مواضيع الأناجيل مكتوبة بكلمات أخرى.

وبطبيعة الحال لم يقم سوهارتو ولا البابا بخيانة قناعاتهم من أن محمدا هنا ويسوعا هناك هما اللذان أوصلا كلام الله الخير الى البشرية، وكل طرف قام بإحياء ذكرى من يتبع اليه، وعبر عن ذلك أمام المؤمنين من أتباع دينه.

إن المسلمين الراديكاليين يشكلون خطرا بالنسبة لإندونيسيا حتى ولوساد فيها نظام حكم أحد «آيات الله». فمن الممكن أن يُخل الأصوليون بالتوازن الذي أرسيت دعائمه بصعوبة بين الإندونيسيين، وأن يدفعوا بالبلد مترامي الأطراف الى هاوية الشقاق

والفوضى. ومن ناحية أخرى فقد أظهرت التجربة أن أية دولة إسلامية يسودها التطرف تتعرض الى موقف صعب في نطاق التعامل مع الأسرة الدولية وتتضاءل فرص مستقبلها، اذ يسعى الجميع الى تجنبها. ومثل هذه الدولة لن تتمكن من أن تصبح دولة عظمى، لأن نشوء إمبراطورية إسلامية كبرى من المغرب الى إندونيسيا مع تفرعات لها في روسيا هو أمر يصعب تحقيقه، مما يعني أن على الإسلام الاندماج داخل الأسرة الدولية.

ولو تحولت إندونيسيا الى دولة إسلامية صرفة لا يسودها التسامح تجاه الأديان الأخرى، لأصبحت خارج التاريخ المعاصر. لهذا كان يوحنا بولص الثاني في جاوة وسومطرة وفلوريس وتيمور ضيفا مرحبا به بحفاوة.

لقد أثبت البابا قدرة الكنيسة على ممارسة التسامح والتنافس السلمي حول نفوس البشر من ذوي الديانات الأخرى، وأصبحت الأديان تقاس أكثر من أي وقت مضى بقدرتها على التعايش السلمي مع بعضها البعض، ويمكن لإندونيسيا أن تجسّد مثالا على ذلك. إن القرى في «بالي» تثير الانطباع برموزها الذهبية وبالأرواح المعتمدة منها والطيبة، وتسود تلك الرموز، الباعثة على الخشية والودية، أعدادا لا تكاد تحصى من المعابد الكبيرة والصغيرة هناك.

فالهندوسية حافظت في هذه الجزيرة على قوتها المسيطرة، وهي التي دفعت الناس في الماضي لبناء معبد «برامبان» في جاوه بالقرب من «جياكرتا» التي تمثل المركز الثقافي للجزيرة، كما أن البوذية أنشأت على تلال «بوروبودور» عالما من الفن مليئا بالتماثيل والمحفورات الفنية البارزة، حيث أصبحت هذه الأعمال الهامة جزءا من الآثار الثقافية للإنسانية. ولا يظهر كل هذا ما هو تدميري، بل تُطلّ منه القوة الثقافية الإبداعية للأديان السماوية.

الفصل السادس عشر

يوحنا بولص الثاني - حروب المتدينين وغيرهم - توجيهات للحوار

شعر يوحنا بولص الثاني ومعاونوه السياسيون بالارتياح نتيجة إنهيار الشيوعية في سنوات التحول الواقعة بين عامي 1989 و 1991م، وبدا عليهم الفرح أيضا لأن الكنيسة في نهاية المطاف كانت تناهضها طوال قرن ونصف من الزمن، حيث صدرت أول إدانة بابوية لها من طرف بيوس التاسع في التاسع من تشرين الثاني (نوفمبر) 1846م، إلا أنهم لم يظهروا مشاعر الانتصار. لأن حكاية نهاية التاريخ لم تأت بعد، فمن المحتمل أن تعرض حضارة عالمية شاملة نفسها في كل مكان، كما بين فرانسيس فوكوياما ذلك.

ومن جهة أخرى فإن البابا وأعوانه لم يتوقعوا حدوث صدام كبير بين الحضارات مثلما تنبأ بذلك صموئيل هنتنجتون، الذي عُدَّ أمرا مرجح الحدوث لأناس كثيرين أيضا. إن حكومة الفاتيكان في روما تفهم قليلا ما يعنيه التناقض بين الأديان، وتنافسها حول كسب الناس والسيطرة. ويصف المختصون في حكومة الفاتيكان ما يحدث في بقاع عديدة من العالم على الحدود الجغرافية للأديان المتجاورة بأنه «احتكاك بين الأديان» و «تماس» لمتدينين مع بعضهم البعض. ويبدو أن هذا الوصف أقرب الى الصواب، لأنه لا يحشر الواقع في قالب من الفرضيات.

هل وصل التاريخ الى نهايته؟ - الحروب تتواصل

كان المرء في تلك السنوات يعود دائما من المحادثات مع المسؤولين في الفاتيكان بانطباع مزدوج لقناعات متناقضة ظاهريا. فالبابا والأساقفة كانوا على قناعة في ضوء التعاليم المسيحية بخطيئة الإنسان، ولهذا السبب كانوا يؤمنون بضرورة الخلاص، كما اقتنعوا بأن الإنسان يميل الى العنف والحروب. ومن جانب آخر كانوا يشعرون بالالتزام، الذي يدفعهم الى عمل كل شيء من أجل تجنب اندلاع هذه الحروب وممارسة أعمال

العنف. فحالات انعدام الأمن الخطيرة والأزمات واضطرابات العنف والحروب لم تتوقف منذ فترة التحوّل المذكورة.

وكانت الحرب بين العراق وإيران الثورية قد امتدت من عام 1980 الى عام 1988م بدون حسم، إلا أنها تركت وراءها قوة أزمات كامنة. وظلّ الدور الذي لعبته التناقضات بين السنّة والشيعية غير واضح المعالم، ولم يتضح أنّ لهذه التناقضات أصلاً أي دور في الصراع بين الطرفين.

في بداية شهر آب (أغسطس) 1990م هاجمت القوات العراقية الكويت، دون الإنطلاق من بواعث دينية. وقامت الولايات المتحدة الأميركية بتحرير البلد مرة أخرى. ونظراً الى أنها بحثت عن دول حليفة لها ووجدت 33 دولة، فقد تم في البداية استبعاد شبهة أن الغرب قام بحملة صليبية ضد بلد عربي - إسلامي. ولكن، بما أنها شكّلت ثلاثة أرباع القوة العسكرية المقاتلة، فقد ترسخ في الوعي بروز القوة العسكرية الأميركية المشاركة.

وبعد إنهيار يوغوسلافيا اندلعت كذلك حروب بين الشعوب أثّرت فيها الفروق الدينية بين الأرثوذكس والكاثوليك والمسلمين. وظلت منطقة الشرق الأوسط كذلك تشكل بؤرة تآرم، ليس بخصوص إسرائيل والمشكلة الفلسطينية فحسب، بل في لبنان أيضاً.

لم يجد يوحنا بولص الثاني كلمات طيبة لضحايا الذير عانوا تحت وطأة هذه الحروب وأخرى قاسية لمثيريها فحسب، بل انه وظّف حضوره الشخصي أيضاً: في البداية في أوروبا الشرقية التي تحررت من النير الشيوعي، ثم في البلقان والشرق الأوسط.

وكان يدعو دائماً الى الحوار والتحدث بين الأطراف من أجل تفادي العنف، مخففاً من قوة الأزمات وملطفاً لها، كما سعى الى نزع فتيل الاشتعال من مناطق التماس بين الأديان. إنه لم يستطع منع الحروب، فهل كان اندلاع الحرب أمراً لا يمكن تفاديته؟

لقد عاش العالم المسيحي قروناً طويلة وهو يعتقد أولاً بأن الحروب جزء من الوجود الإنساني على الأرض، وأنها ثانياً يمكن أن تكون عادلة.

فهل ينطبق هذا على الحرب ذات الدوافع الدينية؟، إن أساس مثل هذا الطرح لم يكن متمثلاً في الخبرات المكتسبة من الصراعات الاعتيادية اليومية، التي يُظهر الإنسان نفسه

فيها في منظور إنسان آخر ذنباً كما عبّر الفلاسفة عن ذلك فحسب، وإنما في الأسفار المقدسة للإنجيل أيضاً.

فكتب العهد القديم (التوراة) تتضمن نصوصاً واسعة هي بمثابة تقارير من جبهات حرب، وهي تصف الأعمال المسلحة لشعب صغير، يتعرض للهزيمة أكثر مما يحقق الانتصار، ويشارك فيها على الأغلب بنشاط، إله يوصف بأنه «رب الجنود»، الذي يكون تارة رحيماً منقاداً لمساعداء، وتارة أخرى غاضباً راضياً بحدوث الهلاك، تماماً مثلما يحدث ذلك أيضاً بدون إله. أما في العهد الجديد (الإنجيل المسيحية) فإن يسوع المسيح وجه الحديث. أمام جمع غفير يحمل أفراد «السيوف والعصي» في حقل الجثمانية راغبين في القبض عليه، إلى بطرس الذي أراد الدفاع عنه، فقال: «رُدَّ سَيْفُكَ إِلَى مَكَانِهِ. لَأَنَّ كُلَّ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ السَّيْفَ بِالسَّيْفِ يَهْلِكُونَ».

أثرت هذه الكلمات في نفوس آباء الكنيسة وعلماء اللاهوت منذ القرون الأولى، وحددت الاتجاه الأساسي لما هو مسيحي. لقد كتب «أوغوستينوس» (354 – 410م) وهو أكبر آباء الكنيسة في العالم الغربي، واقعا تحت تأثير بدء انهيار الإمبراطورية الرومانية على يد الشعوب الأقوى الزاحفة من شمال أوروبا، في مؤلفه الرئيسي بعنوان «حول دولة الله» وهو خاشع لله وبدون أية دوافع عدوانية ما يلي: «إننا نعبد الله الذي يهدي أيضاً في الحروب بداية وسيرورة ونهاية إذا كانت هذه الوسيلة ضرورية لتحسين (!) الجنس البشري وتأديبه (!)».

أما عالم اللاهوت المهم في العصر الوسيط «توماس الأكويني» (1224 – 1275م) المنسوب إلى بلدة أقوينو الصغيرة الواقعة على الطريق بين روما و نابولي فقد نشأ في بلد حطمته الخلافات الداخلية قروناً زمنية طويلة، وعانى أيضاً من الهجمات المتواصلة للعرب المسلمين، حيث أن التاريخ المتسلسل لكل مدينة إيطالية قديمة يذكر مثل هذه الهجمات، وأعمال النهب والتحريق التي كان القراصنة المسلمون يمارسونها في العصر الوسيط. لذلك عالج توماس الأكويني في مؤلفه بعنوان: «المجمل في علم اللاهوت» موضوع الحرب بالتفصيل (2/2/كويستيو 40)، وتساءل «عما إذا كان خوض الحرب يعتبر دائماً إثماً».

واستعرض أربعة أسباب مشتقة من الكتاب المقدس ومن منطق العقل مستنتجا ما يلي:
«وهكذا يبدو أن الحرب هي إثم من حيث المبدأ»، ثم استأنف الحديث قائلا: «إلا أن ما يتعارض مع ذلك»، يكمن في ثلاثة مبادئ وضعها، بحيث «يمكن أن تكون الحرب وفقها عادلة». المبدأ الأول أن سلطة الحاكم الذي يتم خوض الحرب تنفيذا لأمره يجب أن تكون شرعية، ومتوافقة بهذا مع كلمات بولص في رسالته لأهل رومية (4/13): «لأنَّه خَادِمُ اللَّهِ لِلصَّالِحِ! وَلَكِنْ إِنْ فَعَلْتَ الشَّرَّ فَخَفْ، لَأَنَّهُ لَا يَحْمِلُ السَّيْفَ عَبَثًا، إِذْ هُوَ خَادِمُ اللَّهِ، مُتَّقِمٌ لِلغَضَبِ مِنَ الَّذِي يَفْعَلُ الشَّرَّ». والمبدأ الثاني هو «القضية العادلة» ضد ظلم يقع، والمبدأ الثالث يكمن في النية الحسنة لمن يخوض الحرب، بحيث يكون هدفه دعم الخير وإعاقة الشر.

وهذا يعني أن النضال من أجل دين الحق يطوّر الخير، أم أن الأمر غير ذلك؟ من هذه الرؤية تطوّرت على أيدي علماء اللاهوت الكنسيين والفلاسفة مثل «ألفونسوس» و«سواريز» و«فيتوريا» و«غروتوس» أو «مولينا» تعاليم مفصلة حول «الحرب العادلة»، وبالتحديد حول إمكانية النظر إليها بوصفها عادلة أيضا، وخاصة عندما يستدعي الواجب مواجهة حرب ظالمة أو تلبية لطلب الأمير من أجل تبرير حرب دفاعية.

ولو قمنا بتقييم سياسي، فإننا نجد أن علم اللاهوت لم يسهم كثيرا في تعريف من هو المهاجم الظالم مثلا، أو من هو المدافع الصالح.

ومن الجدير ذكره أن العالم الأخلاقي الإسباني المتخصص في هذا العلم «زالبا» عالج بتميز وشفافية في مؤلفه الكاثوليكي بعنوان: «دليل الأخلاق في علم اللاهوت» الذي نشر عام 1958م المسألة «المتعلقة باستخدام الأسلحة النووية»، فأصبح المؤلف المذكور مرجعا قياسيا.

إن الأفكار اللاتينية الدقيقة الباردة لتلامس النفس بأصالة، ويمكن أن تساعد أكثر من الكتاب المسكوني الصادر عام 1978م بعنوان: «دليل الأخلاق المسيحية، حيث أن كلمة «حرب» لم ترد مطلقا في هذا الكتاب. وفي هذا السياق كانت الحروب محظورة من منظور الأخلاق المسيحية، إلا أنها لم تلغ بعد من الواقع المائل.

لقد أصبحت الرؤية تتضح للبابوات أكثر في هذا القرن الزمني، فربما يقومون أيضا بمزيد من التوضيح لمفهوم الحرب العادلة في التعاليم التقيدية، لأن الحروب تسبب للبشر مأس فظيعة ولم يعد بالإمكان الدفاع عنها. إن نداءات السلام التي صدرت عن البابا بيوس العاشر وعن بينديكت الخامس عشر بمناسبة اندلاع الحرب العالمية الأولى تلاشت أصداؤها دون أن يسمعها أحد، تماما مثل تحذيرات بيوس الثاني عشر التي تم بثها في رسالة إذاعية بتاريخ 24 آب (أغسطس) 1939م قبيل اندلاع الحرب العالمية الثانية، متضمنة الكلمات التالية: «لا يضع شيء في ظل السلام ولكن كل شيء يمكن ضياعه في خضم الحروب». ويجدر هنا طرح السؤال: هل كان من المستطاع كبح جماح الدكتاتور الألماني المجرم بوسيلة أخرى غير الحرب؟

السلام على الأرض لجميع البشر ذوي الإرادة الطيبة

عندما كانت الحرب الباردة في أوجها، جعل البابا يوحنا الثالث والعشرون من نفسه متحدئا باسم الإنسانية التواقفة الى السلام في كل أنحاء العالم. ففي شهر نيسان (أبريل) 1963م، أي قبل شهرين من وفاته، أصدر منشورا بابويا، متوجها عبره لأول مرة لمخاطبة «جميع البشر ذوي الإرادة الطيبة» وضمّنه كلمات أصبحت بمثابة برنامج له. بدأ كلماته بجملته: «السلام على الأرض» ثم أردف قائلا: «تزايد في أيامنا القناعة بين الناس بأن النزاعات التي تنشأ بين الشعوب تحت ظروف معينة يجب تسويتها بواسطة المعاهدات والمفاوضات، وليس باستخدام العنف المسلح».

أجل، كان هذا هو المأمول.

لقد قام أساقفة المجمع الثاني للفاتيكان في السابع من كانون الأول (ديسمبر) 1965م بالإعلان في الفصل الخامس من «البيان الدستوري الرعوي» تحت عنوان: «الكنيسة في عالم اليوم غبطة وأمل»، عمّا يقلق قادة الكنيسة والمسؤولين عن السياسة بشكل متزايد، اذ أوردوا في هذا البيان ما يلي:

«مع مواصلة تطوير الأسلحة العلمية يتنامى الرعب من الحرب، و تزايد

الكرامية لها الى أبعد الحدود. إن استخدام مثل هذه الأسلحة في الحرب يمكن أن يسبب دمارا هائلا غير قابل للسيطرة عليه، متجاوزا حدود الدفاع العادل بشروط بعيد (..). وكل هذا يجبرنا على إعادة النظر بمسألة الحرب من موقف داخلي جديد».

وحدد الأساقفة في ذلك الحين الخطوط العامة لرسالة البابا ولدبلوماسية الفاتيكان وللجهود المختلفة لكل أسقفية على حدة، كما هو الحال في جمهورية ألمانيا الاتحادية وفي الولايات المتحدة الأميركية مثلاً، عندما استوردوا قائلين:

«إذن فإن من الواضح أن علينا العمل بكل قوانا لتهئية ماهو مطلوب لذلك الوقت، الذي سيتم فيه نبذ الحرب بصورة مطلقة على أساس من الإتفاق بين كل الأمم. ولكن هذا يتطلب قيام مرجعية عالمية عامة معترف بها من كافة الأطراف وذات قوة فاعلة، من أجل ضمان الأمن والحفاظ على العدل واحترام الحقوق للجميع».

ففي هذا النطاق تمت المطالبة بإنشاء «مرجعية عالمية تمتلك القوة الفاعلة». وهي التي يعدّها معظم الناس اليوم هيئة الأمم المتحدة. ولعله لم يكن مأخوذا بالحسبان أن هذه القوة ستكون مضطرة تحت ظروف معينة الى استخدام الحرب مرة أخرى كوسيلة في حالة عدم كفاية سلطتها الأخلاقية، إلا أن النص لم يستبعد ذلك أيضا.

ومن الواضح أن نظام سلام دولي يحترمه الجميع لم ينشأ في هذا العالم بالتماهي مع ما كان الكاردينال الوزير أوجوستينو كاسارولي (1979 - 1990) يسعى الى التوصل اليه سنين طويلة كهدف حقيقي ينبغي الإتفاق عليه من خلال المفاوضات حول نزع السلاح.

لم يعد هناك وجود لـ «حرب عادلة»

من جانب آخر ظهرت عوامل ضاغطة على البابا يوحنا بولص الثاني بخصوص تحفظاته على جدوى الحرب، والسؤال عما إذا كان من الممكن أصلا أن يتاح «تصحيح» الوضع

الناجم عن انتهاك حرمة ممتلكات أو الحاق ظلم بالغير، وذلك بالنظر الى قوة التدمير الفائقة للأسلحة الحديثة.

هذه الشكوك كانت تراوده عندما قام في شهر حزيران (يونيو) 1982م بزيارة البلدين المتخاصمين؛ بريطانيا والأرجنتين، أثناء حرب «فولكلاند»، وردّا على سؤال طرحته عليه في هذا السياق أجاب بتفكير عفوي قائلاً إنه يقلص وبشكل متزايد إمكانية وجود «حرب عادلة». وقد دفعه تفكيره هذا الى أن يدلي بتاريخ 12 كانون الثاني (يناير) 1991م أمام سفراء الفاتيكان في 126 دولة بما فيها الدول الإسلامية بتصريح، قال فيه:

«إن استخدام العنف في سبيل قضية عادلة لا يكون مسموحاً به، إلا إذا كان يوفي بالنتيجة التي يراد الوصول إليها، وعندما تتم مراعاة العواقب الناجمة عن الأعمال العسكرية، التي تضاعفت قوتها التدميرية من خلال التكنولوجيا الحديثة، واتسع مدى تأثيرها على سلامة الشعوب وعلى كل ما يضمّه «الكوكب»، الذي نعيش على سطحه».

وبهذا تبدّى أن من الممكن وفقاً للقناعة البابوية تسويغ حرب محدودة فقط، وذلك من أجل الحفاظ على نظام السلام العالمي الوليد وحظر انتهاكه. لكن الفكر اللاهوتي لا يستطيع أن يقرر فيما إذا كان من المتاح إعادة وضع الممتلكات المنتهكة الى الحالة الأصلية من خلال القوة التدميرية للحرب، أو فيما إذا كان الضرر الذي تسببه الحرب أكبر من الأضرار الناشئة في البداية، والمسببة للمجابهة بالسلاح. لقد ظلت مواضيع «الحرب والسلام» ومكانة الأديان مستحوذة على كيان البابا في تلك الشهور، مما جعله يتحدث عنها حتى في مكتب الدائرة الكنسية المحلية «سانتا دوروتيا» في حي «تراسيفيري» في شهر شباط (فبراير) 1991م، حيث قال هناك: «إننا لسنا مسالمين نطلب السلام بأي ثمن». كان لا بد للبابا يوحنا بولص الثاني أن يقول ذلك من أجل الدفاع عن نفسه ضد الاتهام بأنه يتشدد في إبراز القيمة المطلقة للسلام والشر المطلق للحرب، بصورة نظرية مفرطة.

لا يبقى أحد البابوات عبر تصريحاته خارج نطاق التطورات السياسية. فلو ألح أثناء الأزمة العراقية 1990/1991م الى موقف الكنيسة التقليدي بخصوص «الحرب العادلة» - مع استثناء القنبلة النووية، لفهم منه بأنه اتخذ موقفا ضد العراق، هذا البلد العربي الإسلامي، وضد الدكتاتور فيه، وضد ضمه الكويت الى بلده، وبأنه سمح للولايات المتحدة الأميركية بإعادة الحق المنتهك الى نصابه. ولو لم يعرب عن الشكوى في الأسابيع الأربعة الأخيرة منذ بدء القصف الجوي الذي نفذته قوى التحالف تحت مظلة هيئة الأمم المتحدة، من فظائع الحرب معبرا عن مواساة للضحايا، لوجه اليه الإتهام بالإنسانية الباردة.

لقد اقتبس يوحنا بولص الثاني المصطلح المزدوج لأحد البابوات الذين سبقوه، وهو بيوس الثاني عشر الذي تحدث عن:

«السلام والعدل، السلام في إطار العدل»، متجنباً أية ازدواجية في المعنى من خلال كلمة «الحياة» في وصف موقف الفاتيكان، وهي التي تتيح «إصدار حكم موافق للحقيقة والعدل».

كان البابا بيوس الثاني عشر قد وجد كلمات تصلح للمستقبل، في خطاب ألقاه أمام أطباء عسكريين في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 1953م، رافضاً أية ذريعة للحرب حتى ولو كانت ذات دوافع دينية، حيث قال:

«لنوقع العقوبة دولياً على أية حرب لا تبررها الضرورة التي لا مفر منها. فلا يمكن الإضطرار للحرب إلا من أجل الدفاع في حالة وقوع ظلم عظيم يصيب المجموع دون التمكن من تقاذه بوسائل أخرى، حيث أن الطريق ستنتفع بدون ذلك أمام العنف الفظيع وإنعدام الضمير بدلا من اعتماد العلاقات الدولية. وإذا كانت الأضرار التي تسببها الحرب لا تتناسب بأي حال مع الظلم الذي يتعين تحمله، فإن الواجب يمكن أن يتمثل في تحمّل الظلم، وهذا يسري بالدرجة الأولى على الحرب النووية والبيولوجية والكيميائية. فبعد ويلات حربين عالميتين علينا أن نعيد الى الأذهان وجوب إدانة كل ممجيد للحرب، باعتباره ضاللا للنفس والقلب».

وهذا يعني أنه لا يمكن ولا يجوز للدين أن يتعامل مع العنف والحرب، علما بأن البابا يرى المسلمين في هذا السياق مشمولين داخل جماعة المتديبين هذه.

توجيهات للحوار بين الكنيسة والإسلام

في نهاية العقد ونهاية القرن ونهاية الألفية، وبعد إجراء الكثير من الموازنات النظرية، وحد الفاتيكان موقفه المبدئي حيال الإسلام. فالبابا يوحنا بولص الثاني وضع في نطاق اللقاء العام معه في الخامس من أيار (مايو) 1999م توجيهات للحوار بين الكاثوليك والإسلام. وحظيت هذه التوجيهات على الانتباه البالغ لدى المسلمين، حيث تم الاستشهاد بها مرارا ولم تزل سارية المفعول كما كانت في السابق دائما، وورد فيها ما يلي:

«(1) نقوم بتعميق موضوع الحوار بين الأديان، وننعم الفكر الآن بإجراء حوار مع المسلمين الذين يعبدون وإيانا إلها واحدا رحيمًا، إن الكنيسة تنظر اليهم بعين الإعزاز. فهي مقتنعة بأن إيمانهم بإله غيبي يساهم في إقامة عائلة إنسانية جديدة، تقوم على أسس التوقعات النابعة من القلب الإنساني. فالمسلمون ينظرون مثلهم مثل اليهود والمسيحيين أيضا الى شخصية إبراهيم، بوصفها مثلا أعلى للتسليم اللامشروط بأمر الله. والمؤمنون يسعون وهم ينحون منحى إبراهيم الى وضع مكانة الله في قلوبهم، معتبرينه الأصل والرب والمدير والهدف الأخير لكل كائن. إن استعداد الإنسان وفتح ذاته أمام إرادة الله يتجليان من خلال الوقوف للصلاة، بالشكل المعبر عن الحالة الوجودية لكل إنسان أمام حالقه. وعلى آثار استسلام إبراهيم لإرادة الله توجد امرأة من نسله هي مريم العذراء والدّة يسوع، التي يتعامل المسلمون معها باحترام، وبخاصة في أوساط المتدينين من عامة الناس.

(2) نحن المسيحيين نعترف، وكلنا فرح، بالقيم الدينية التي نشترك فيها مع الإسلام.

وأودّ اليوم أن أعيد ما قلته قبل سنوات لشباب المسلمين في الدار البيضاء:

(نحن نؤمن بنفس الإله الواحد الحي، الله الذي خلق العوالم وأتم خلقه لمخلوقاته). إن تراث نصوص الوحي في الكتاب المقدس يتضمن حديثاً مطابقاً لبعضه البعض عن وحدانية الله. وقد أكد يسوع هذا أيضاً (...).

(3) إن الصلات لا تقلل من وحدانية الله بأي قدر مهما كان ضئيلاً (...).، إلا أن هذا التطابق لا يجوز له أن يجعلنا ننسى الفروق بين الدينين، نحن نعلم حقاً بأن وحدانية الله تعبر عن ذاتها من خلال الأقانيم الإلهية الثلاثة، ومن ناحية أخرى لا يجوز للمرء أن ينسى بأن وحدانية الله الثلاثية التي تتسم بها المسيحية تظل سرا لا تفتح مغاليقه على العقل البشري، الذي هو مدعو لقبول تجلي الجوهر الداخلي لله.

(4) الحوار بين الأديان هو إشارة خاصة إلى الأمل الذي يفضي إلى معرفة وتقدير أعمق للطرف الآخر. وكلا الترائين، المسيحي والإسلامي، لهما تاريخ طويل من الدراسة والتأملات الفلسفية واللاهوتية، بالإضافة إلى الفن والأدب والعلوم، مما ترك لهما آثاراً في ثقافات الغرب والشرق. إن عبادة الله الواحد الخالق لجميع البشر تشجعا على تعميق معرفتنا المتبادلة في المستقبل. فالمسيحيون والمسلمون مدعوون، في عالم اليوم الموسوم بنسيان الله بصورة أساسية، إلى التحلي دائماً بروح المحبة في العمل على الدفاع عن كرامة الإنسان والقيم الأخلاقية والحرية، ودعمها.

وينبغي أن يجد درب الحج المشترك نحو الأبدية تعبيره في الصلاة والصوم وأعمال المحبة، وفي العمل التضامني من أجل السلام والعدل والتنمية البشرية وحماية البيئة.

وإذا سرنا معاً على طريق المصالحة باستسلام خاشع لإرادة الله، وتنازلنا عن أي شكل من أشكال العنف كوسيلة لحل الخلافات في الرأي، فإن بإمكان الدينين أن يضعوا علامة للأمل وأن يجعلوا حكمة ورحمة الله الواحد الذي خلق العائلة البشرية وما زال يوجهها، تضيء العالم

الفصل السابع عشر

يوحنا بولص الثاني في «جغرافية تاريخ الخلاص الإلهي»

كانت لدى يوحنا بولص الثاني أمنية طواها في صدره لزيارة «الأرض المقدسة»، في السنة المميزة وهي سنة 2000 م، بعد ميلاد يسوع المسيح، أو أنه كان يتمنى كما قال بتاريخ الرابع والعشرين من شباط (فبراير) 2000م يوم بدء سفره «للحج اليوبيلي الى جبل سيناء ومصر»، بعد انتهاء الألفية الثانية، أن يصلي في تلك الأماكن، التي كان لها ترابط بطريقة خاصة مع تدخل الله في تاريخ البشرية، أو أن أمنيته تأكدت أيضا بعد ذلك بأربعة أسابيع في بيت المقدس خلال لقائه هناك مع يهود ومسيحيين ومسلمين، حيث ورد على لسانه تعبير وصفي للزيارة قائلا:

بأنه «يقوم بزيارة عبر جغرافية تاريخ الخلاص الإلهي».

وقال بأنه كان سيشعر بالسرور، لو استطاع أن يزور قبل ذلك موطن ابراهيم الخليل الأب الديني لليهود والمسيحيين والمسلمين في بلدة أور الكلدانيين الواقعة في بلاد ما بين النهرين، أي في العراق، لكن الظروف السياسية والعسكرية ذات الصلة بالدكتاتور صدام حسين، مع خطورة الأوضاع في ظل التدخل العسكري للولايات المتحدة الأمريكية هناك، حالت دون تحقيق رغبته بهذا الخصوص.

ولم يكن من المرجح أن البابا، مهما كان استعداده للحوار، قد فكر في يوم من الأيام بوضع موطن نشأة الاسلام في مكة والمدينة ضمن الحسابات الخاصة بزياراته، في نطاق مراعاة مناطق محددة شملها تدخل الله في تاريخ البشرية.

فالمسيحية تعتقد بالتدخل الإلهي من خلال تلك العلاقة العضوية «القديمة» بينها وبين اليهودية مع توضيحها عبر التوراة. ويعتقد المسيحيون كذلك بأن الإنجيل «العهد الجديد» يتضمن ما أوحى به المسيح عن تلك العلاقة، وبعد ذلك تعدّ مسألة الوحي منتهية بالنسبة

الى المسيحيين.

أما المسلمون فهم على العكس مما ذكر يرون بأن تلك العلاقة بدأت لتوها بصورة صحيحة مع دعوة النبي محمد في القرن السابع الميلادي، وأنها انتهت على وجه التحديد الحاسم في الوقت نفسه.

ومع ذلك فقد اتسعت تشعبات زيارة البابا يوحنا بولص الثاني، حتى شملت وصوله بتاريخ 6 أيار (مايو) 2001م الى مسجد لم يزره أي بابا من قبل، ألا وهو المسجد الأموي في دمشق.

أراد يوحنا بولص الثاني أن يستحضر في دير كاترينا على سفح جبل سيناء في مصر ذكرى الوصايا العشر من الله سبحانه إلى النبي موسى في بادئ الأمر، ثم من النبي إلى الشعب اليهودي. ولا ينبغي أن يشكل الطرح المسيحي سببا للشقاق بين الأديان، لولا أن من الوارد النظر إليه بوصفه سبباً للفرقة والخلافات نظراً لأوضاع التوتر السائدة في منطقة الشرق الأوسط.

ولهذا السبب سارع البابا في القاهرة إلى انتقاد كل أشكال العداء الديني، فقال: «إن فعل الشر وتشجيع العنف والعداوة يشكلان تناقضاً رهيباً مع الله واهانة كبيرة للذات الإلهية. ولكن التاريخ في الماضي والحاضر يعكس مع الأسف الكثير من أمثلة الاستغلال السيئ للأديان. وعلينا أن نعمل جميعاً على تقوية التزامنا بالحوار بينها، حيث أن الحوار هذا يرسل إشارة أمل كبيرة لشعوب العالم».

وتطرق قداسته الى زيارته جبل سيناء، قائلاً بأنها تجسّد لحظات صلاة مكثفة من أجل السلام والوئام بين الديانات»، ولم يكن بمقدوره تكرار القول نفسه بصورة كافية. فإن مضمون ما ذكره البابا كان هو الدافع الرئيسي لزيارته إلى مصر ذات الأغلبية من السكان المسلمين (نسبتهم 80٪ من مجموع سكان البلاد)، بالإضافة إلى أقلية مسيحية متميزة بتقاليد عريقة، وهي التي يمثلها الأقباط، الذين يشكلون (نسبة 15٪ من مجموع السكان).

إن العلاقة بين المسلمين والمسيحيين الأقطاط في مصر تعد مشكلة داخلية ذات قابلية قصوى للإنفجار.

فلم تنشأ فيها مصادفة أول حركة ثورية اسلامية كبيرة أو متسمة بالفكر الأصولي وهي حركة الاخوان المسلمين، التي أسسها حسن البنا سنة 1928م، التي امتدت بتأثيراتها الى بلدان أخرى. وعلى وجه العموم فإن التحذيرات من امكانية تنفيذ اعتداءات أثارت القلق لدى البابا، المصاب بمرض شديد والذي كاد يصل عمره الى ثمانين سنة.

أما مختصو الشؤون الدبلوماسية لدى الفاتيكان فقد أوردوا في تقاريرهم التحضيرية بمناسبة زيارة البابا الى مصر ملاحظاتهم المقتبسة من شعارات الاخوان المسلمين فأدرجوا مايلي: «الله غايتنا والنبي قائدنا والقرآن دستورنا والجهاد طريقنا والموت في سبيل الله أسمى أمانينا».

واقبسوا أيضا من البيان التأسيسي لحركة الاخوان المسلمين العبارات التالية: «يجب مقاومة ايديولوجيات الغرب المستعمر، فهذه الايديولوجيات تشكل الباعث الأساسي للفساد والستار الحريري الذي يخفي وراءه جشع الطامعين وأحلام المتعطشين الى السلطة».

كلمات قليلة في جامعة الأزهر

لم يتخذ لقاء البابا مع الشيخ الأكبر لجامعة الأزهر محمد سيد طنطاوي طابعا رسميا، كما كان متوقعا. ولا يستطيع أحد من الجانبيين أن يفسر بأن اللقاء أسفر عن تصالح مبدئي أو توافق، أو عن درجة كبيرة من المجاملات غير المرغوب فيها بين المؤسستين الممثلتين لديانتيهما.

فقد أثارت زيارة البابا قبل القيام بها مناقشات حادة بين أساتذة جامعة الأزهر، أقدم جامعات العالم التي لم تزل قائمة، كما اثبتت من الزيارة بوضوح تلك التوجهات المختلفة للآراء المستندة الى علوم القرآن، ممتدة من القناعات الأصولية الى التأويلات الحديثة لفهم الإسلام في مجتمع تعددي.

وقد تحدث البابا في ضوء تلك المعطيات بكلمات قليلة أمام الشيخ الأكبر للأزهر، نظرا لشعوره بأن علماء العقيدة الإسلامية يقفون تجاه الحوار بين الأديان موقف الارتياح بحده الأقصى، أو أنهم يتوقعون أن تلحق بسمعتهم بين أتباعهم أضرار، في حالة انفتاحهم الزائد على المتحدثين باسم الديانة المسيحية.

إنهم يخافون من إمكانية فقدانهم شيئا من النفوذ أو السلطة، إذا قاموا بالتساهل مع المبادئ الدينية الجامدة، كما يستقى من تاريخ الأديان، سواء أكان سبب موقفهم يعود إلى قناعة دينية عميقة، أم إلى عامل الخوف على السمعة بين الأتباع، وفي أحيان كثيرة يتم في نطاق التقييم تجاهل الجانب الآخر المتعلق بخوفهم المشار إليه.

وعندما تتخذ مفاهيم الدين منحى الليبرالية والحدأة فإن ذوي السلطة الدينية المتدرجة من قمة الهرم يخسرون في غالب الأحيان بعض السلطة التي يتمتعون بها على صعيد طائفتهم، وفي المجتمع عموما.

ومن الممكن أن يكون الخاسرون في الحوار هم قادة الديانات المشاركة فيه. ومن هذا المنطلق تحدث يوحنا بولص الثاني بايجاز أمام أهم صرح أكاديمي لعلماء الإسلام، قائلا:

«أشكركم على كلماتكم الودية، واسمحوا لي بأن استوعب أفكاركم. فالله خلق الانسان رجلاً كان أم امرأة، ومنحهما الأرض لإعمارها. وهناك ترابط وثيق بين الدين والايمان والثقافة. فالاسلام هو دين والمسيحية أيضا، وكذلك فإن كلا منهما تحوّل الى ثقافة. إذن فإن من المهم جداً اجراء اللقاء مع الشخصيات التي تمثل الثقافة الإسلامية في مصر. بودي التعبير عن شكري الجزيل على إتاحة فرصة اللقاء هذه، والترحيب بجميع العلماء المشهورين المجتمعين هنا.

انني لمقتنع بأن مستقبل العالم يتوقف على الثقافات المختلفة وعلى الحوار الديني بينها. فالأمر هو كما عبّر عنه القديس توماس الأكويني، حينما قال بأن (حياة الجنس البشري تتكوّن في الثقافة، وأن مستقبلها كامن في الثقافة أيضا). إنني لأشكر جامعتكم التي هي كبرى مراكز الثقافة الإسلامية، كما

أعبر عن شكري لأولئك الذين يطورون الثقافة الإسلامية، وعن امتناني لكم على كل ما تقومون به، من أجل الحفاظ على الحوار مع الثقافة المسيحية. ولا أقول كل هذا باسم مستقبل مجتمعنا فحسب، بل أقصد أيضاً مستقبل أبناء الأمم والبشر الممثلين في الإسلام والمسيحية. وأشكركم من صميم فؤادي».

هذا هو ما قاله البابا، ولكن اللقاء بعد ذاته كان في حقيقة الأمر أهم من البيانات المطوّلة المشتركة، حيث أن الأزهر يُعدّ أعظم مرجعية في العالم الإسلامي، ولا سيما أن جامعته هي مركز لعلماء السنة المسلمين منذ قرون طويلة.

في بيت المقدس

بعد ذلك بشهر كانت الأمور مغايرة تماماً في بيت المقدس. فقد كان البابا (يوحنا بولص الثاني) أثناء لقائه هناك مع ممثلين لطوائف اليهودية والمسيحية والاسلامية في الثالث والعشرين من آذار (مارس) 2000 م متأثراً، الى درجة دفعت به الى التأكيد الملحّ على بدء عهد زمني جديد للحوار الديني. وعبر عن استنتاجاته في هذا السياق، قائلاً:

« يجب على كل منا أن يستمد التعاليم من تقاليد دينه، بحيث نلتزم جميعاً بنشر الوعي حول عدم القدرة على حلّ مشاكل الزمّس الراهن، إذا ما بقينا منفصلين دون أن نعرف بعضنا البعض. ونحن نعلم عمّا حدث سابقاً من حالات سوء التفاهم والأزمات، التي لم تزل تشكل عبئاً حتى الآن على العلاقات بين اليهود والمسيحيين والمسلمين. وعلينا أن نستخرّ كل قوانا في العمل على معالجة الوعي بإهانات وخطايا الماضي، من أجل اتخاذ قرار راسخ لبناء مستقبل جديد، لا يسود فيه بيننا سوى تعاون مشر ومتمسم بالاحترام المتبادل».

البابا يزور مسجداً لأول مرة في التاريخ

لا يمكن أن تُعدّ زيارة البابا الأولى إلى مسجد إلا رمزاً تاريخياً. وكانت ترتيبات البدء بها قد استُكملت يوم السادس من أيار (مايو) 2001 م، حيث وطأت، قبيل مساء ذلك اليوم، قدما رئيس الكنيسة الكاثوليكية يوحنا بولص الثاني أحد أشهر مساجد العالم، أي المسجد الأموي، بعد وصوله الى دمشق، عاصمة الجمهورية العربية السورية، التي يعتنق معظم سكانها الدين الإسلامي.

ورافقه في الدخول إلى المسجد مفتي سوريا الكبير الشيخ كفتارو. وهكذا شكّلت الخطوات القصيرة للبابا العجوز والمصاب بمرض شديد نقطة انعطاف، أريد لها التمهيد لإجراء تحوّل في العلاقات بين الديانتين الإسلامية والمسيحية.

وكانت تلك العلاقة متسمة طيلة قرون زمنية بمشاعر الارتياب والعداء والمجابهاات الحربية، ولكنهما تقاربتا بفضل زيارة البابا واتحدتا في الصلاة للإله الواحد، وفي تقديس الأب المشترك ابراهيم الخليل. فما أجمل الوضع حسب رؤية شاعر التنوير «اليسينج»، لو شارك في اللقاء مع الطرفين حاخام يهودي ذو مرجعية وأنباع.

لقد استنتج مؤرخو الفن وجود مصلى تذكاري ليوحنا المعمدان في وسط المسجد الأموي. وكان الملك هيرودوس قد أمر بقطع رأس يوحنا المعمدان اليهودي المبشّر بالمسيح و«الواعظ في الصحراء»، من أجل سالومي الجميلة، وفقاً لما تتضمنه القصة الاسطورية اليهودية - المسيحية في هذا السياق.

لكن المسلمين يجلّونه أيضاً تحت اسم يحيى، لأن النبي محمد دمج في تعاليمه عناصر من الديانتين اليهودية والمسيحية. وهكذا فإن الزمن الماضي في سوريا لم يشهد حدوث مشكلات كبيرة بسبب بناء كنيسة فوق معبد، تكرّما ليوحنا المعمدان.

وفي القرن الثامن الميلادي بُني فوق الكنيسة مسجد مرصع بكم لا يحصى من الفسيفساء، وله ثلاث مآذن. ويقال بأن من المنتظر أن يعود عيسى المسيح للظهور على احداها يوم القيامة.

ونظراً لإمكانية متابعة العلام المؤدية إلى التعرف على وجود الإله العظيم في نصوص

الديانات المختلفة، فإن البابا لبس بدون تردد شبشباً أبيض، وتقدّم بخطوات قصيرة إلى قاعة الصلاة الكبيرة في المسجد، حيث قدّمت إليه القهوة بفنجان صغير مرتين دون أن يشربها، وبعد ذلك توقّف بهدوء، وهو لائذ بالصمت أمام ضريح يوحنا المعمدان. ولم يكن لديه ما يعترض عليه بخصوص صلوات وتراويل رجال الدين المسلمين، بل كان يوسعه النظر إليها بوصفها صلاة جماعية للبابا مع قادة مسلمين في المسجد.

المسيحيون والمسلمون متفقون

كان هدف البابا من زيارته بالدرجة الأولى هو «اللقاء مع طائفة المسلمين». لقد وجد بعد تعبيره الروتيني عن الشكر لمضيفيه «الأصدقاء المسلمين الأحباب» الكلمات الصحيحة، فدعاهم فيها إلى تعاون جديد بين الكنيسة والمسجد، قائلاً:

«إن حقيقة لقائنا في مكان الصلاة المشهور هذا ليدكرنا بأن الإنسان كائن روحاني، وبأن المطلوب منه هو تحديد الأولوية المطلقة للاعتراف بوجود الله في كل شيء وإجلاله. فالمسيحيون والمسلمون متفقون على ذلك: إن اللقاء مع الله في الصلاة يعدّ بمثابة الغذاء الضروري لأرواحنا، فبدون اللقاء مع الذات الإلهية تجفّ قلوبنا، ولا تعود ارادتنا تسعى إلى الخير، بل إنها ستتقاد إلى الشر. يقدر المسلمون والمسيحيون على حدّ سواء أماكن عبادتهم باجلال، ويعبدونها واحات يلتقون فيها مع الرحمن في طريقهم إلى الحياة الخالدة، كما يقابلون فيها أيضاً إخوانهم وأخواتهم المندمجين معهم في رباط الدين.

وإذا كان المسيحيون والمسلمون يحترمون بصمت صلوات بعضهم البعض وأدعيتهم في الزفاف وتشييع الجنائزات، وغيرها مما يتصل باحتفالات الأفراح والأتراح، فإن ذلك بحد ذاته يعدّ شهادة على ما يجمعهم، دون تجاهل وإنكار العناصر المفرقة بين الطرفين».

الإلتفات الى الشبيبة - توجهات نحو المستقبل

قام البابا بصياغة العبارات الدالة على اهتماماته بالحوار مع مراعاة الإلتفات الى الشبيبة، مثل ما فعل في الدار البيضاء عام 1985 م. وعَدَّ في حديثه بأن الظفر بالشباب يحدد المصير المستقبلي لكل ديانة من الديانات. وأعرب عن وجهة نظره في هذا السياق قائلاً:

«تقوم الطوائف الإسلامية والمسيحية بتشكيل الشخصية الدينية في المساجد والكنائس. وفيها يتلقى الشباب جزءاً هاماً من التربية الدينية. فما هو الوعي الذي يتم تشريره لنفوس المسيحيين والمسلمين الشباب في كنائسنا ومساجدنا؟، انني لآمل بقيام المعلمين والقادة الدينيين المسلمين والمسيحيين بتبيان ديانتينا الكبيرتين على أنهما في حالة حوار يتسم بالاحترام المتبادل، ولم تعودا أبداً ديانتين متصارعتين.

ومن الأهمية القصوى تعليم الشباب وارشادهم الى طريق الاحترام والتفهم، حتى لا يضلّوا ويسئوا إستخدام الدين نفسه كأداة لتشجيع وتبرير بث الكراهية وممارسة العنف. فهو يقوّض صورة الخالق في مخلوقاته، ولا ينبغي أبداً أن يُعدَّ بأنه تابع من قناعة دنية.

انني لأمنى من صميم فؤادي رؤية لقائنا هذا اليوم في المسجد الأموي بأنه هو التعبير عن اصرارنا الحاسم، على الاستمرار في تطوير الحوار الديني بين الكنيسة الكاثوليكية والاسلام. فقد ازدادت ديناميكية هذا الحوار خلال العقود الزمنية الأخيرة، مما يجيز لنا هذا اليوم أن نكون شاكرين على ما قطعناه من مسافة الطريق في هذا المجال حتى الآن.

ويمثّل المجلس البابوي للحوار الديني الكنيسة الكاثوليكية في هذا الشأن على أعلى المستويات، وهو يقوم منذ ثلاثين سنة بتوجيه رسائل تهنئة الى المسلمين بمناسبة حلول عيد الفطر، بعد انتهاء شهر رمضان. ومما يسرني جداً أنّ هذه اللفتة قد رَحَّب بها مسلمون كثيرون وعَدّوها رمزاً للصداقة المتنامية بيننا. لقد شكّل المجلس خلال فترة من الزمن الحديث لجنة ارتباط للتواصل

مع منظمات اسلامية دولية، ومن بينها أيضا جامعة الأزهر المصرية، التي اتاحت لي وبسرور بالغ فرصة زيارتها في العام الماضي. إن من المهم أن يقوم المسلمون والمسيحيون في المستقبل أيضا بالمشاركة في بحوث حول استنتاجات لاهوتية وفلسفية، كي يتوصل كل طرف الى معرفة موضوعية وكاملة عن ديانة الطرف الآخر. فالمستوى الأفضل للفهم المتبادل سيؤدي على الصعيد العملي بالتأكيد الى عرض صورة لديانتينا بطريقة جديدة، بحيث لا يظهران كخصمين كما كان الوضع في أحيان كثيرة خلال الحقب الزمنية الماضية، بل كشريكين لصالح الأسرة البشرية».

عندما ينبغي أن يغفر الله ذنوبنا

واصل البابا حديثه، فقال:

«يتسم الحوار الديني بأعلى درجات الفاعلية عندما يكون ناتجا عن خبرة التعايش في الحياة اليومية، داخل المجتمع الواحد والثقافة السائدة فيه. ففي سوريا عاش المسيحيون والمسلمون إلى جانب بعضهم البعض مئات السنين، واستمر الحوار في نطاق الحياة المشتركة بينهم دون انقطاع. وكل أسرة هناك تعرف أوقات الوئام، كما تعلم بأن الحوار قد توقف بين برهة وأخرى، وكل شخص يدرك ذلك أيضاً.

إذن فيجب أن تشكل الخبرات الإيجابية عامل تقوية لآمال السلام لدى اتباع الديانتين الإسلامية والمسيحية، كما لا يجوز أن تؤدي الخبرات السلبية إلى تقويض تلك الآمال. ويجب علينا أن ندعو الله القدير بالمغفرة، وعلى كل طرف أيضا أن يغفر للآخر بخصوص ما كان يحدث دائما عندما أساء المسلمون والمسيحيون الى بعضهم البعض.

فقد علمنا المسيح بأن علينا أن نغفر لبعضنا الأخطاء المرتكبة، اذا أردنا من الله غفران ذنوبنا. ولا بد لنا كأعضاء في الأسرة البشرية وكمؤمنين من تنفيذ

التزاماتنا ذات الصلة بالعمل من أجل الصالح العام والعدالة والتضامن. إن الحوار الديني سوف يؤدي الى رسم أشكال كثيرة للتعاون، وخاصة تلك المتعلقة بتبليتنا واحب الاهتمام بالفقراء والضعفاء، مما يعد اشارة الى إجلالنا الحقيقي لله».

خارطة طريق للحوار

كانت الكلمات السابقة بمثابة خارطة طريق للحوار بالنسبة الى البابا، معبرة عن نظرة تصالحية مع الماضي، وتأمل دقيق لوقائع الحاضر، وعبرت كذلك عن باعث تحفيز مثالي لبناء المستقبل. كان يوحنا بولص الثاني الذي بدا رجلاً عجوزاً ينطلق في بادئ الأمر من رغبته، التي تنم عن الورع، في القيام بزيارة يحج فيها عام 2000 م الى الديار ذات التماس مع مؤسس الديانة المسيحية خلال الفترة التي عاشها.

لكنّ ما تكرر وصفه بمجرّد «زيارة حج دينية» تحوّل الى قمة انجازات عهده البابوي، بخصوص العلاقة بين المسيحيين والمسلمين، محققاً انجازه هذا رغم حالته الصحية الحرجة وبفضل العناية الإلهية.

أما اليهود فلهم لدى البابا والمسيحيين حضور دائم، بصفتهم الإخوة الأقدم من الطوائف الدينية المنتسبة في أصولها إلى ابراهيم الخليل.

استطاع يوحنا بولص الثاني أن يخفف قليلاً من القوة الانفجارية الكامنة في التباينات بين الأديان. فقد اتيح له في الديار المقدسة بمنطقة الشرق الأوسط أن يلم بمدى قابلية الانفجار التي تتكوّن، عندما تتجمع عوامل الانتماء الديني والثقافي والعرقى وتتداخل مع بعضها، وكانت لديه على أية حال فكرة بهذا الخصوص بصفته من أصل بولندي. ونظراً لأن المسلمين يرون المشكلة الأساسية في غالب الأحيان ممثلة في اسرائيل، التي يعدونها السبب الذي يثير حفيظتهم، فإن البابا تقدّم بتصوّر واضح لتسوية خلافات الطرفين حول بيت المقدس.

انطلق البابا في هذا السياق من موقف متجاوز للطرفين ومتسم بعدم التحيز مع مراعاة

اعتباره مرجعية، ليرسم خطوط نهج واضح لعملية السلام في منطقة الشرق الأوسط. فلم يأخذ بايديولوجية الإسرائيليين ولا الفلسطينيين، بالنسبة الى اعتبار كل طرف منهما بأن القدس «عاصمة أبدية» لدولته، بل إنه ترفع عن الطرفين دون الإنحياز لأي منهما، مقدما تصوّر حكومة الفاتيكان المتضمّن المطالبة بوضع دولي للقدس. ويبدو أن هذا التصوّر هو أوضح من التصورات السياسية المحضة التي تبلور في هيئة الأمم المتحدة حول الموضوع، لكن التصوّر البابوي يتضمن مطالبة غير واقعية بتنازل سيادي من اسرائيل، بالإضافة إلى تقويض دعامة من دعائم وجودها.

وعندما يتحدث يوحنا بولص الثاني ويكرر الحديث دائما عن الأماكن المقدسة التي تمثل القيمة العليا إلى أتباع الديانات العالمية الثلاث، فلا يمكن أن تنطبق الضمانات الدولية إلا على هذه الأماكن في مدينة القدس، وبالتماهي أيضا مع تقاليد القوى التي كانت تتولى حماية المقدسات منذ مئات السنين، سواء أكانت هذه القوة أم تلك.

ومن الممكن أن يؤدي عدم خوض البابا في الطرح النظري لموضوع مدينة بيت المقدس كعاصمة لأي طرف إلى فتح المجال لتصليب جبهة المواجهة لدى الاسرائيليين والعرب على حد سواء. إن المسألة ليست متعلّقة بضاحية في المدينة يعيش فيها مئات الآلاف من السكان، بل بالأماكن المقدسة التي تستحق التقديس من الشعوب والأديان.

وهكذا فإن المتدينين من كافة الأطراف المعنية شعروا بأن القائد الروحي للكاتوليك، الذين يزيد عددهم على مليار شخص، يأخذهم مأخذ الجدد. فهؤلاء المتدينون لا يُعَدّون مجرد بقايا من الزمن القديم، بل إنهم يشاركون بصورة حاسمة في بناء المستقبل، مما يعني أنهم حققوا مكسبا مدهشا على الصعيد السياسي.

بايمان راسخ على خطى الرسول بولص

عَدَّ البابا يوحنا بولص الثاني نفسه إبان تواجده في دمشق بأنه «أحد حجاج الايمان على خطى الرسول بولص». فقد زار بعد مضي يوم على زيارته للمسجد الأموي «كنيسة القديس بولص». محاذاة السور. وكان الهدف هو تذكّر قصة رسول الشعوب بولص بعد

أن اهتدى الى الدين المسيحي في دمشق، علما بأنه كان يسمى ساولوس قبل هدايته، وأنه ينتمي الى طرطوس، ثم تَغَيَّرَ اسمه بعد الهداية إلى بولص كما هو وارد في الإنجيل. وتتضمن القصة أن أصدقاءه المسيحيين الجدد في دمشق وضعوه في سلة، ثم أنزلوها من فوق السور إلى الخارج، مما مكَّنه من الهرب. أما زيارة البابا إلى المسجد الأموي فلم تؤد إلى تخفيف تَمَسُّكه بالعقيدة المسيحية، ومما يدل على ذلك الجملة القصيرة التالية التي وردت على لسانه هناك: «يذكرنا الرسول بولص (.... بحدث) تَقَبُّلِ نورِ المسيح الذي ينطلق منه الوحي بكامله».

ومن الجليِّ للمسيحيين عدم وجود وحي بعد وحي المسيح: لا أفضل ولا أكمل منه، ومن غير الممكن بالنسبة اليهم أن يوجد وحي ختامي غيره. ومن البديهي أن بولص لم يكن بوسعه التعرف على الإسلام، ولو كان ذلك ممكنا، لطرح حقا أسئلة كثيرة على المسلمين، كما فعل في أثينا عندما باشر بالتوجه إلى الكفار وطرح أسئلة عليهم.

وكانت أثينا بوصفها المركز الفكري في التاريخ القديم ومهدا من المهاد الحضارية لأوروبا، هي أول محطة لزيارة الحج، التي قام بها يوحنا بولص الثاني في شهر أيار (مايو) 2001م على خطى الرسول المسيحي، إلا أنه ترك مسألة التوجه لمناقشة المسلمين وطرح الأسئلة عليهم، الى البابا الذي سيخلفه.

الباب الثالث

الفصل الثامن عشر

البابا بينيديكت السادس عشر في مدينة ريجينسبورغ يوم صيفي لأحد مراسلي الفاتيكان

تكشفت العلاقات في احد ايام صيف سنة 2006 م بين روما ومكة إلى درجة غير معهودة، لأن البابا بينيديكت السادس عشر تحدث ببعض العبارات عن النبي محمد في مدينة ريجينسبورغ، ولم تكن تلك المرة الاولى التي يتحدث فيها عن الإسلام. فبعد أن تسلم مهام منصبه في الخامس والعشرين من نيسان (أبريل) 2005م اعترف بجهود المسلمين في الحوار مع المسيحيين، «سواء على الصعيد المحلي أم الدولي»، متحدثاً عن «جسور صداقة مع اتباع جميع الديانات» وأصرّ في نطاق فعاليات يوم الشبيبة العالمي التي أجريت في مدينة كولونيا في شهر آب (أغسطس) 2005م على لقاء ممثلين عن بعض التجمعات الإسلامية، معرباً لهم عن همومه بشأن المسائل المتعلقة بالعنف والدين، والإرهاب والتطرف الديني.

لكنّ «كلامه في ريجينسبورغ» كان مختلفاً جداً في تداعياته. ولم تزل هذه التداعيات تبدو إلى، حتى بعد مرور مدة من الزمن، كالرعد الذي ترافقه سحب رمادية، كأنها كانت تنتشر في كبد السماء فوق الكنائس والمساجد وتكتل باستمرار متخذة لونها القاتم، حتى يخترقها برق خاطف من الأعلى إلى الأسفل، فتتسع دائرة الهدوء المريب، إلى أن يمتلك الجميع إحساس بالفرع والرعب من وقع رخات الأمطار العنيفة والريعود المريعة. وبعد ذلك لا بدّ من مرور بعض الوقت كي تهدأ العاصفة ويعود الطقس العسير على السيطرة إلى الحالة الاعتيادية. وفي يوم الثلاثاء الموافق للثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2006م تلاأت أشعة الشمس للجميع من السماء الصافية الزرقاء لولاية بافاريا، أي في اليوم الرابع من زيارة البابا إلى بلاده. كان يوسف راتسينجر الألماني استاذاً جامعياً متخصصاً في علم اللاهوت قبل أن يتسلم منصب البابا.

لكنه لم يشغل كرسي الأستاذية للرسول بطرس في روما، إلا قبل أقل من سنة ونصف من تاريخ اليوم المذكور. كانت الأمور كلها مريحة جداً في تلك اللحظات، للبابا والذين قام بزيارتهم. وإذا كان جميع الألمان قد مماهوا معه بقولهم «إننا البابا»، فإن ذلك ينطبق أكثر على البافاريين، حيث أن بينيديكت هو واحد منهم، وبهذا فإنهم احتفلوا بالبابا وبأنفسهم. وتابعت أنا بدوري باسترخاء تام كيف أدى قداسة صلاة احتفالية مهية، في حقل ايسلنجر على طرف هامشي لمدينة ريجينسبورغ، أمام مئتي ألف ونيّف من الحاضرين. ولا يعدّ هذا المشهد بالنسبة إلى صحفي مثيراً بالضرورة.

حجر العثرة الأول

من خلال قراءتي السريعة لمُدوّنَةِ الوعظ الجميل والمملوء بالهدوء وغير الطويلة، لاحظت أن بين مساراتها يكمن حجر عثرة على المستوى الصحفي.

وهو يتخذ هيئة عائق يتوقف المرء عنده ولا يتجاوزه بسرعة، ولربما يشبه القضيب المعقوف المثبت، بحيث يمكن لمن يمر إلى جانبه أن يتشبث به عند الحاجة. أجل إن مثل ذلك هو ما يحتاجه الصحفيون، كي يلفتوا انتباه الجمهور إلى ما هو مرغوب فيه.

لقد عبّر بينيديكت في خطبته عن تشجيعه للمسيحيين وتنبههم إلى عدم الخوف مطمئنين إلى الله، فقال حرفياً بأنه يدعوهم «إلى أن يعيشوا عقلانية الله في العالم بدون خوف». فما الذي ينبغي فهمه من ذلك؟، كان بودي بوصفي صحفياً مُسيّساً أن أسمع المزيد من التوضيح. لكن الأمر كما يبدو يدور حول الإيمان بالعقيدة المسيحية، إضافة إلى تفسيرها من البابا بصفته متخصصاً في علم اللاهوت.

في هذا السياق تبين أن المسألة لا تستحق الحديث بأكثر مما ذكر، حيث أن بينيديكت سوف يعود - كما قيل - لتناولها مرة أخرى. لم ير أحد في ذلك اليوم أمراً مميّزاً، ولم يراوده أي فكر سيّء بشأن رغبة البابا في إلقاء محاضرة في القاعة الكبرى لجامعة ريجينسبورغ. فقد كان يوسف راتسينجر طيلة حياته يحب المحاضرات، طالباً، أو أستاذاً جامعياً، وأسقفاً لمدينة ميونيخ (1977-1981م)، وكاردينالاً مفوضاً لإدارة هيئة الفاتيكان لشؤون

العقيدة (1981-2005م).

وكانت مدينة ريجينسبورغ هي التي يحلو له العيش فيها، حيث أن ما يسودها هو عالم العقيدة والعواصف البافارية.

وقد استقر فيها البروفسور المتخصص في علم اللاهوت راتسينجر عام 1969م، عائداً إليها من مدينة العلم ذات التقاليد العريقة، وهي توبينجين الواقعة الى الجنوب من شتوتغارت، حينما وجد أن الطلبة المحتجين في هذه المدينة الصغيرة كانوا غير عقلانيين الى حد العباء ومتعلمين، وعندما رأى أن بعض زملائه، اساتذة الجامعة أصبحوا سخفاء على نحو متزايد من خلال انصياعهم لمطالب الحرية، التي كانت مثل موضة شائعة آنذاك. ومن الممكن قراءة ذلك في سيرته الذاتية.

همهمة وروائح مألوفة

(تبعث من قاعات المحاضرات)

كان يوسف راتسينجر هنا في ريجينسبورغ استاذاً جامعياً لعلم اللاهوت ثمانية أعوام خلال المدة بين سنتي 1969 و 1977م (علماً بأن الدائرة الصحفية للفاثيكان قللت من هذه المدة عامين، حسب ما أوردته نتيجة لخطأ من أخطائها النادرة في بيان رسمي، مما يدل على أن كل شيء لم يكن قد تم ضبطه تماماً بخصوص بيانات التحضير لزيارته، أليس كذلك؟).

إنه قام خلال تلك السنوات بتدريس العقيدة وتاريخ الأصول العقائدية، وهي تلك المواد الأساسية في علم العقيدة الكاثوليكية. وكان يشغل نفسه بالتفكير في ما هو متعلق بالله وبالمجتمع الحديث والكنيسة وامور اخرى.

وشد انتباهي بأنه كان اذكى من الآخرين، عندما قمت بزيارته في مكتبة الاسمستي الخالي من الزخارف في شهر أيار (مايو) 1967م.

في تلك الأعوام كانت المناقشات الحادة تحتدم بين الكاثوليك في ألمانيا، وكانت هنالك كلمة سحرية يجسدها مصطلح «الحوار» المنطلق من الجميع لصالح الجميع. وهكذا فإن

مؤتمر الأساقفة الذي عقدت جلساته في مدينة فورتسبورغ خلال الفترة من 1971م الى 1975م لم يستطع القيام بالتنوير المطلوب حسب وجهة نظر يوسف راتسينجر، بالرغم من تجشّم عناء العمل الهائل في نطاق المؤتمر، والكم الوافر من الوثائق التي تم استعراضها فيه. لقد استغرب من مجمل التوجه العام لنمط من التفكير الكاثوليكي الذي يتكرر ويقرر نفسه بنفسه. اذن فإن البروفسور البافاري لم يكن يرمق مؤتمر الأساقفة إلا بنظرة تقدير ضئيل، دون ان يرى مساهمة من المؤتمر والمشاركين فيه، في إضاءة الطريق.

اما جامعة ريچينسبورغ فكانت تعدّ بمثابة منزل له، حيث عرف عادات الطلبة، وسمع الهمهمة واشتم الروائح المنبعثة من قاعات المحاضرات فيها. أجل، إن ريچينسبورغ كانت بمثابة موطنه الكاثوليكي، وكانت القاعة الكبرى للجامعة مألوفة بالنسبة له. هكذا حدد البابا بوصفه استاذاً جامعياً موضوع المحاضرة التي أراد إلقاءها، مختاراً لها عنوان: «الإيمان والعقل والجامعة، ذكريات وتأملات»، مبيّناً علوّ شأنه بشكل تام في هذا المضمار، لأن موضوع العقل يقف إلى جانبه، أما بالنسبة للعقيدة فهي تملأ جوارحه إيماناً بها على أية حال.

كان ينبغي ان يحدث أمر مميز، وكنت انا بدوري مستعداً له، اذ انني سمعت قبل ذلك من أوساط الفاتيكان، بأن البابا أبدى في نطاق مرحلة التحضير لزيارته الى بافاريا اهتماماً بالغاً، وخصص كثيراً من الوقت لصياغة نص محاضرته، التي أراد إلقاءها في ريچينسبورغ.

ومن الممكن أن يعني ذلك بأن البابا، بصفته استاذاً جامعياً - متمتعاً بخبرات خمسين سنة من الكتابة والنشر، لجأ ببساطة إلى فتح درج محفوظاته الشخصية، لاختيار المناسب من النصوص التي ألفها بنفسه. ففي علم اللاهوت لا يتقادم النتاج القيم، مما يعتبر إيجابياً لصالح بينيديكت ومعلمي الدين المسيحي عند لقائهم العام معه يوم الأربعاء - للحديث معهم في شهر أيار (مايو) 2008م عن أب الكنيسة البابا جريجور الكبير مثلاً، أو لإلقاء محاضرة حول احد المواضيع التقليدية لأصول علم اللاهوت، أو بخصوص الإيمان وعلاقته مع العقل في نطاق إحدى الجامعات الأوروبية. لكن مشكلة مركزية لأحد أديان الوحي

طُرحت ضمن هذا الربط من البابا ايضاً، وممس تلك المشكلة عصب العلاقات بين المسيحيين والمسلمين.

فالنقاش حول الإيمان والعقل لا يقتصر على معالجة تلك التساؤلات، التي تتعلق بوجود إله أو بإمكانية التعرف عليه، أو احتمال عدم استثناء وجوده على الأقل. وفي أوروبا اختلف الناس منذ قرون، وبشكل متزايد منذ عصر التنوير في القرن الثامن عشر حول ضمانة تأكيد الوحي الإلهي عبر الإيمان وحده، أم أن للعقل مدخلاً في هذا التأكيد. ومن الممكن أن يُستبدل استعراض هذه الإشكالية، من خلال التساؤل عما إذا كان العقل هو الذي يضع أولاً قياسات تحديد مسار الوحي الإلهي، سواء عبر يسوع المسيح أو من خلال النبي محمد.

لقد اطلعت على الاسئلة الأولى التي طرحها البابا، من خلال اختلاس نظرة في المدونة الموجودة لديّ لتلك المحاضرة.

إذا كان الله متناقضاً أو يأمر بما يتناقض مع العقل، فهل تنتفي عنه صفة الألوهية؟

كيف نظر إلى كل من المسيح ومحمد؟ [عليهما السلام]

انني مهتم بموضوعة العلاقة بين الإيمان والعقل، وصولاً الى ذروة الموضوع، التي تتمثل في التفاؤل حول صحة الوحي وأصالته. لقد اختتمت دراساتي الفلسفية واللاهوتية بانحاز بحث ذي صلة تامه بأبعاد العمل الديني - الفلسفي، تحت عنوان معقد، هو: «تحليل مصطلح الوحي لدى لودفيج فويرباخ (1804-1872م) بوصفه إنكاراً للفلسفة الدينية الألمانية». ويتمحور السؤال باختصار عما إذا كان من الممكن حدوث «وحي» إلهي الى الانسان، وعن امكانية حمل أي من عيسى ومحمد [عليهما السلام] وحيّاً، أو حملهما وحين، أو عن احتمال كون أحدهما أو الآخر غير ذلك تماماً. فالأمر هو متصل اذن بالقدرة العقلية على التوصل الى حكم حاسم بهذا الشأن، أو على استثناء الاقرار بشئ ألوهي، نظراً للتناقض مع العقل.

كانت هذه التساؤلات المطروحة آنذاك (1973م) متسمة جداً بالطابع النظري. ولم يكن نبي الإسلام محمد مشمولاً بها إلا بصورة ضمنية. ولكنها تعد اليوم اسئلة حاسمة على صعيد السياسة العالمية، لأنها هي التي تفرق بين ديارتين يزيد تعداد اتباع كل منهما على مليار نسمة، كما انها من المحتمل ان تسبب حدوث تصادم بين ثقافتين.

كان بوسعي خوض نقاش حولها طيلة ليال عديدة، أو أن ألقى بشأنها محاضرات طويلة.

ولكن، ألا ينطبق ذلك على آخرين؟ وهل يدون متابعة المحاضرة؟، نعم، لقد أبلغتني ادارة تحرير «صحيفة فرانكفورت ألمانيه» يوم الثلاثاء في وقت الظهيرة بان من المخطط له نشر نص المحاضرة كلها، مع إجراء اختصار لها.

وعثرت الادارة عن املها واعتقادها بأن موافقتي مؤكدة، علماً بأن النص كان يتضمن ما يعادل 24000 ضربة آلة كاتبة أو 600 سطر في صحيفة، بما يعني تخصيص صفحة كاملة لها!، مما جعل من الواضح لي أن كل ذلك يتناسب مع أهمية الموضوع. فكرت لبرهة قصيرة أن عملي سيصبح أسهل في يوم الثلاثاء المذكور، غير ان الحقيقة لم تكن هكذا.

فاختصار محاضرة هامة بحاجة على الأرجح الى وقت أطول من الإفاضة والإطالة في صياغة مضمونها. وبالإضافة الى ذلك كان علي إعداد تقرير قبل فترة الظهيرة عن القديس البابوي مع موعظة البابا الجميلة، وعن صلاة الغروب المسكونية مساء ذلك اليوم في كاتدرائية ريجينسبورغ مع ممثلي الكنائس المسيحية والطوائف الكنسية، وبشكل رئيسي: مع أتباع الكنيسة اللوثرية والارثوذكسية في بافاريا.

إن الكلمات التي ترد على لسان البابا في مثل هذه المناسبات حول وحدة المسيحيين تحظى بالاهتمام الواسع بالذات في ألمانيا، المقسمة مذهبياً.

لكنني سمعت من الفاتيكان زيادة على ما ذكر بأن البابا أراد ان يتحدث أيضاً عن العلاقة بين الدين والعنف، دون الاكتفاء بعبارات تقليدية عامة، فهو راغب في توجيه الحديث إلى المسلمين على الصعيد العالمي.

وبدا أن تناول هذا الموضوع كان أمراً ذا حساسية مميّزة. فمنذ سنوات والمعنيون لدى

الفاتيكان يراقبون العالم الإسلامي، بقلق متزايد، ولم يكن بوسع البابوات والكرادلة الركون الى عدم الاكتراث بكيفية التطور الذي يطرأ على الإسلام. لقد وضع الكثيرون من ساسة الفاتيكان ومؤرخيه خلال حقبة الخمسينات والستينات من القرن العشرين في حساباتهم ما مفاده، أن الإسلام سيضعف كونه ديناً يفتقر الى الحداثة والتنوير، وفقاً لما يستند اليه من معايير القياس الأوروبية. فكانت هناك إشارات متتابعة داله على اتجاه الديانة الإسلامية الى الضعف، في تلك البلدان التي تشكل حزاماً جغرافياً يمتد ما بين المغرب واندونيسيا، حيث بدا الإسلام بوصفه قوة دافعة وكأنه مستنفذ، وفقاً لوجهة النظر التي سادت في العالم العربي على الأغلب.

وفضلاً عن ذلك فإن هنالك خصومة نشأت بين المسيحيين والمسلمين في حقبة الحرب الباردة بتأثير التناقض بين كلا المعسكرين اللذين تزعمتهما الولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفيتي، وهي الخصومة التي تم استيعابها بدرجة ضئيلة أو عبر التعتيم عليها. اذن فكان من المتوقع للإسلام ان يتلاشى.

ولو تحدث ملك بروسيا فريدريك الثاني عن تلاتيه، لعبر عن ذلك بقوله بأنه كان في حالة الإنقراض. كان التوقع خاطئاً، فما حدث هو العكس: إن المساعي الرامية الى الإستقلال السياسي، وأنشطة حركات التحرر في البلدان التي أصبحت مستقلة بين المحيطين الاطلسي والهادي كانت لصالح الإسلام، ومضادة للمسيحية بوصفها ديانة السادة المستعمرين. مع إستثناء الهند والصين بسعتهما (الجغرافية والديموغرافية) الهائلة، وتقاليدهما الدينية الثقافية المغايرة.

وكذلك فإن الإسلام أثبت قدرته على ابداء اقصى درجات المقاومة لمحاولات التبشير المسيحية، في القرنين التاسع عشر والعشرين. وترسخ باعتباره قوة تكسب الإلتناء أيضاً نتيجة للتناقض بين اسرائيل والعرب انطلاقاً من مشكلة الفلسطينيين، ونشوب ثلاث حروب بين الطرفين. فضلاً عن الثروة المادية الهائلة، التي تكونت لدى دول النفط العربية - الإسلامية.

تركة البابا السابق

جرى مراراً التلميح لي من داخل الفاتيكان بأن الأمور ستتعدد بعض الشيء. لاشك بأن الناس في الغرب شعروا بالخوف، ولكن ما زاد من مخاوفهم تمثل في الإنهاك الذي سببه المتطرفون المسدومون للحكومات والشعوب، التي تعتنق الإسلام نفسها. وكانت الولايات المتحدة الأمريكية قد شنت حربها الأولى ضد العراق 1991م رداً على إقتحام الكويت. أما الحرب الثانية التي أدت الى احتلال العراق بصورة مستمرة فكانت ناجمة عن تصريحات الدكتاتور الخرقاء، وأخرى مريبة صادرة من اوساط الحكومة الأمريكية.

وفي هذا السياق أبدى البابا يوحنا بولص الثاني اعتراضه على ما بدر من الطرفين، ولكن بدون جدوى. لم يكن بوسعه إلا إعاقه إطلاق تسمية «الحرب المقدسة» على الاعمال العسكرية لكلا الطرفين.

لم يوافق البابا على ان تكون المسيحية ضد الإسلام، وأعرب عن تدمره وشكواه من عدم اقدم مرجعيات اسلامية على إدانة ممارسي العنف أو تردها في الادانة، وتقبلها، كما بدى له، التوجهات الراديكالية الى حد معين. وفضلاً عن ذلك فانه وضع ثقته في قوة معتدلة توفيقية في نطاق اسلام تنامي قوته، وفقاً لما كان يعبر عنه بشكل مستمر في رسالته الأساسية، خلال زيارته الرسولية الى كثير من البلدان ذات الأغلبية الإسلامية من مجموع سكانها، بدءاً من رحلته الرابعة في عهده البابوي الى تركيا عام 1979م حتى الزيارة التي قام بها في الثاني والعشرين من حزيران (يونيو) 2003م الى البوسنة والهرسك، وبعد ذلك تسلم تركته بينيديكت السادس عشر.

لكن من يعمل مراسلاً صحفياً ومرافقاً للبابا في زيارته لا يتمتع بوقت للراحة، حيث يترتب عليه أن يُعَدَّ على الدوام أفكاراً متصلة بالسياسة العالمية، وروى متبقة من التطورات المعاصرة. وعليه استغلال الوقت لتمحيص كل كلمة بابوية والتعامل معها مراراً قبل ان يبدأ البابا بإلقاء خطابه وخلال فترة الإلقاء. وفي يوم الثلاثاء كانت الخطابات المقررة في نطاق زيارة قداسته الى بافاريا هي كل من: الخطاب التاسع والعاشر والحادي عشر، وكانت هنالك خطابات قبلها، كما تقرر أن تتبعها غيرها. وبما ان العاشر منها بدا

لي خطاباً مميزاً، وإذا طابع مبدئي أساسي إلى حد معين، فقد قرأته قبل أن يقف بينيديكت على منصة الخطابة.

ومن البديهي أن الكلمات التالية عن الرسول محمد لفتت انتباهي كصحفي: «دُلّني حقاً على الجديّد الذي حلبه محمد، فسوف لا تجد هنا إلا ما هو سيء وغير انساني، مثل هذا الذي أمر به لنشر العقيدة التي وعظ بها، باستخدام السيف».

يجب على الصحفي دائماً أن يتصرف كالحنّزير الباحث عن الكمأة، وكأنه مجر على تقليب ألف كلمة من كلمات الساسة غير المهمة كما يبحث الحنّزير في باطن الأرض، ليلتقط ما هو ثمين من بينها. انني فكرت للحظات قصيرة بأن هذه الجملة المقتبسة سوف لا تفقد شيئاً من قوة الاثبات والاقناع، اذا حذفت منها الكلمتان المعبرتان عن صفتي «سيء وغير انساني».

فمن هو الذي يريد في هذا السياق أن يوجه تهمة عدم الدقة - التي ربما هي جائزة علمياً في تلك الحالة - الى البروفسور راتسينجر الذي يلبس تاج البابوية؟! وعلاوة على ذلك فقد ورد في تاريخ الادب والفكر الانساني الأوروبي عدد لا يحصى من الاقتباسات الأشد إساءة الى الرسول محمد، سواء أكانت منقولة من كلام الإصلاحى المسيحى مارتن لوتر، أو المفكر التنويرى الفرنسى فولتير. إذن فإن ذلك كما يبدو لم يشكل لصحفي ليبرالى الماي سبباً للصراخ والضجيج بالشكوى.

وأود أن أدرج أيضاً ما هو غير مألوف في مدونة خطاب البابا: فقد أضيفت الى نهاية الخطاب الموجود لدى، وكذلك في ختام نصه الذي أعدته الدائرة الصحفية لدى الفاتيكان ملاحظة تم إبرازها بخط مائل، متضمنة العبارات التالية: «أحتفظ قداسة البابا بحقه في تزويد هذا النص لاحقاً بملاحظات من أجل النشر. إذن فإن صياغة النص غير نهائية».

وبدوري توصلت من خلال هذا التحفظ الى استنتاجات ثلاثة، هي:

1) رأى أستاذ علم اللاهوت راتسينجر أن المحاضرة ذات أهمية، وأنها بالتالي مستحقة للنشر، وقد تصرف هكذا كما كان يفعل بخصوص بعض ما يؤلفه من النصوص منذ

نصف قرن زمني.

(2) لم يكن بينديكت قد استكمل صياغة النص تفصيلاً، مما يعني أنه لم يكن راضياً عن النص المعروض حينذاك، أو انه كان يود تطبيق الآلية العلمية على النص من خلال تزويده بالملاحظات والأدلة.

(3) إعلان البابا بأن لديه تحفظاً علمياً، دون أن يستطيع فرض هذا التحفظ على وسائل الإعلام والوصول به الى الرأي العام.

إنّ الأمر يتعلق إذن بأسباب أخرى لعدم إثارة القلق، والانتظار حتى يُعرف فيما اذا كان آخرون سيعبرون عن فزعهم. وبالإضافة الى ذلك فإن استنتاجي يتضمن بأن الكلمات عن نبيّ الإسلام لم تكن هي التي عكست جوهر المحاضرة. فهذا الجوهر كان يتمحور بوضوح بالنسبة الى صحيفة سياسية يومية حول الموضوعات الثلاثة التالية:

(1) تناقض العنف مع جوهر الذات الإلهية، وبالتالي مع كل الأديان.

(2) العقل والإيمان مرتبطان بالحقيقة والقيم.

(3) ادراك ما هو وارد ضمن البندين السابقين أعلاه يستدعي اجراء الحوار بين الأديان.

يستدل مما تقدم اذن على أن البابا ألقى خطاباً هاماً، وخاصة بالنظر الى التوتر الذي تشهده السياسة العالمية، والى الأحاديث المستمرة عن تصادم الثقافات والديانات. ولكن المعضلة القديمة بين الساسة والصحفيين خطرت ببالي خلال الدقائق التي كانت تمضي بسرعة، حتى الوقت المحدد لنهاية العمل الصحفي في ظهر ذلك اليوم.

وينطبق هذا على الإشكالية المخرجة ما بين الشخصي والموضوعي في وسائل الإعلام. فما الذي سيحدث لو أن الناس لم يفهموا البابا كما أراد هو أن يفهم، بل بنفس الصورة التي تعكس اساءة مهمة؟، لقد اختلف الصحفيون في هذا: فمنهم من أعدوا تقاريرهم استناداً الى فهمهم الكلمات، وفقاً لما هو واضح من معانيها.

وهناك من تملكهم الفرع من خلال فهمهم للكلمات حسب ما يمكن أن يساء تفسيرها من المنظور السياسي. ولكن بينيديكت لم يكن قد ألقى المحاضرة بعد.

الفصل التاسع عشر

محاضرة ريجينسبورغ- لحظات من التحدي

استقبل البابا بينديكت السادس عشر في الساعة الخامسة بعد ظهر يوم الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2006 م حين دخوله الى جامعة ريجينسبورغ بتصفيق حاد لبرهة طويلة. وكان المعينون لدى الفاتيكان قد أدرجوا في البرنامج الرسمي لزيارة قداسته الى ميونيخ وألت أوتنج وريجينسبورغ بين يومي التاسع والرابع عشر من الشهر المذكور بندا يتعلق بلقائه في الساعة الخامسة بعد ظهر يوم الثلاثاء في التاريخ المشار إليه أعلاه مع ممثلي الشؤون العلمية، على ان تُختتم فعاليات البرنامج في كاتدرائية فرايزينج، الواقعة بالقرب من مطار ميونيخ. وذكرت تفاصيل أخرى لمجريات الزيارة أيضاً، مدرجة تحت البنود التالية:

الإفتتاح بعزف موسيقي.

إلقاء رئيس الجامعة كلمة ترحيبية.

محاضرة البابا.

تسليم ملف الصور وعرض الكتاب المقدس بوصف ذلك من تقاليد ريجينسبورغ.

التوقيع في سجل ضيوف الجامعة.

العزف الموسيقي الختامي.

لم يكن مثل هذا النمط من الفعاليات بالنسبة الى الصحفيين مُشوّقاً تماماً.

بدأ البابا وهو في الوقت ذاته البروفسور يوسف راتسينجر بعد دخوله الى القاعة الكبرى المكتظة بالحاضرين بإلقاء محاضرته، تحت عنوان: «الإيمان والعقل والجامعة، ذكريات وتأملات». وكان متسماً بكل هدوء واثقاً من نفسه ومدركاً مزية وجوده في المدينة التي تعدّ وطناً له، الى درجة أن شعوره بالثقة والإطمئنان دفعه إلى أن يُدخل في مقدمة المحاضرة ما يعبر عن تهكم معتدل بخصوص الإلحاد، قائلاً بأن: «أحد الزملاء

من الاساتذة الجامعيين أعرب في سنوات الثورة الطلابية بعد عام 1968م عن اندهاشه، لأن جامعتنا تضم كليتين متخصصتين في موضوع شيء غير موجود - وهو الإله». فمتى سمع الناس قبل الآن في أي يوم كلاماً علنياً من أحد البابوات وهو يتهمك على الملحين، في محاضرة خاصة بالإيمان والعقل، مع العلم بأن المنكرين لوجود الله هم الذين يطالبون بأحقيتهم في اعتماد العقل والتهمك على المتدينين؟!

وبما أن البابا كان بصدد التمهيد لقيامه بتوضيح لأفكاره العامة عن الإسلام - إذ تحد ذلك فجأة في سياق الموضوع الرئيسي - فقد هدأ من روعه انه رأى بأن تساؤل العقل عن الله يبقى بمثابة أمر ضروري، بالترابط مع تراث العقيدة المسيحية، دون أن يكون ذلك بالامر المختلف عليه (آنذاك) في الجامعة. وأضاف بينيديكت الى ما قاله. بأن مثل تلك الشكوك الراديكالية بوجود الله استناداً الى العقل تعدّ بالنسبة الى الإسلام تصرفات مريضة. فبناءً على هذه المعطيات تماماً يفتح باب التناقضات مع المسلمين.

لقد أراد بينيديكت، كونه أستاذاً جامعياً أوروبياً ورئيساً للكنيسة الكاثوليكية ومتكلماً يمثل المسيحية، أن يوجه الحوار بين الديانات، عبر محاضراته التي تدور حول الذكريات والتأملات، والإيمان والعقل والجامعة، ولهذا السبب لا أكثر ولا أقل منه قام بطرح السؤال عن طبيعة الإله عند المسلمين.

اقتبس البابا وهو في قاعة المحاضرات الكبيرة عبارات حديث تم تبادله في العصر الوسيط بين القيصر البيزنطي العلامة مانويل الثاني باليولوحوس عام 1391م، وبين مثقف فارسي، في المقر الشتوي في انقره، حيث تبادلا الحديث حول المسيحية والإسلام والحقيقة لكلا الدينين [...] وحول العلاقة بين [...] القوانين الثلاثة [...] : العهد القديم - العهد الجديد - القرآن وتصرف البابا بهذه الطريقة من أجل تخفيف حدة التساؤل المطروح على الإسلام، ولكنه دقق بعد ذلك في تساؤله عن إله كل من اليهود والمسيحيين والمسلمين إضافة الى السؤال المطروح عما أوحى وأمر به إله كل دين في موضوع الجهاد، الحرب المقدسة، وعما يتم تعليمه طبقاً للديانات الثلاث عن علاقة الدين بالعنف.

ذكر بينيديكت في محاضرة بيراة شبه تامة: «بأن القيصر لا بد انه كان يعرف الآية 256 من سورة البقرة «لا إكراه في الدين»، ملاحظاً بأن هذه السورة هي من السور القديمة وتعود الى بداية أمر محمد [عليه السلام] «عندما كان ضعيفاً وتحت التهديد». واستطرد قداسته قائلاً:

«من البديهي ان القيصر كان على معرفة ايضاً بالأحكام التي دُونت في القرآن - لاحقاً حول الجهاد».

يعدّ التفريق بين «السابق» و«اللاحق» للسور والآيات في القرآن مسألة بديهية منذ قرون بالنسبة الى مفسرين يهود ومسيحيين، ممن تدارسوا الكتاب المقدس، سواء العهد القديم أم الجديد، مستخدمين اساليب علمية مُمحصّة بدقة. (وفي كثير من الأحيان لم تكن هذه البديهية تؤخذ بعين الاعتبار، بل كان من المفروض ببساطة الاعتقاد بكلمة الله وفقاً للمبدأ الأصولي). أما المسلمون فكانوا يرون بأن هذه المعطيات تشكل بعد ذاتها تعارضاً، لأنها تؤدي مباشرة الى طرح السؤال عن توجهات الذين يتولون تفسير الكتب المقدسة، وينطبق ذلك على المسيحية التي تندلع، حول تفسيرها، الخلافات النظرية والعملية (حتى تصل الى الحروب الدموية). لكن التفريق المشار اليه لم يكن موضوع حديث في نطاق محاضرة ريجينسبورغ، ولا بعدها بفترة قصيرة، غير انه ينبغي ان يلعب دوراً هاماً بالنسبة الى الإسلام والحوار.

اذن فإن هنالك عنفاً - كما يستقرأ لاحقاً - يمارس من اجل نشر العقيدة الذاتية - في خضم المجابهات مع ثقافات أخرى!، وبما يعني عنف «أهل الكتاب» ضد «الكفرة».

هكذا وصل البابا الان الى النقطة الحاسمة، ملاحظاً ذلك، بل مدركاً ايضاً الخطر الناجم عن امكانية سوء فهمه، ومبرهنناً على حضوره الفكري المدهش. فمعظم الساسة لا يستطيعون الخروج عن نص خطاب أساسي ذي علاقة ببرنامج يحدده.

ومن النادر أن يكون ذلك ضرورياً في الخطابات الهامة، لأن كاتبها والمختصين بإعدادها يمتحسون ويقبّون كل كلماتها قبل الإلقاء، مما يجعلها مملّة في معظم الأحيان.

أما البابا فأحسّ عندما أقرب من الإقتباس، بأنه لم يكن قد أنعم الفكر مسبقاً في أمر ما : فاختيار إقتباس مناسب من مرجع في المكتبة البابوية الخاصة بمثل مسألة تختلف تماماً عن استخدام البابا لذلك الإقتباس على مسامع الرأي العام، بصرف النظر عن التذرع هنا وهناك بأن المسألة لاتدور سوى حول إلقاء محاضرة.

وهكذا سارع بينيديكت بوصفه عالماً لاهوتياً في ريجينسبورغ الى التاكيد على الوصف الوارد في مدونة محاضرة لمسلكية القيصر البيزنطي، قائلاً بأنه تصرف « بأسلوب فظ غريب ». ولكنه انطلق من مهامه كونه بابا فحاد عن الالتزام بالمدونة وزاد عليها، معدلاً عبارة الوصف ليقول بأن القيصر تصرف « بأسلوب غريب ومفاجئ بالنسبة اليها » - وذلك لأن الذي يتحدث الآن ليس هو القيصر في العصور الوسطى، وإنما البابا في سنة 2006م. ومن هنا قرأ الإقتباس كما يأتي: «دُلّني حقاً على الحديد الذي جلبه محمد، وسوف لا تجد إلا ما هو سيء، وغير إنساني، مثل هذا الذي أمر به لنشر العقيدة التي وعظ بها، باستخدام السيف».

اذن فإن أحد القياصرة البيزنطيين أتى بكلمات مسيئة للنبي محمد، غير أنها انتشرت في العالم على لسان رئيس الكنيسة الكاثوليكية. لم يكن بينيديكت قد خرج من القاعة في تلك اللحظات، بل إنه استمر في الحديث بهدوء كعالم لاهوتي يقتبس من التاريخ، فقال: «يرر القيصر باستفاضة سبب اعتباره أن نشر الإيمان بالعنف هو عمل متناقض مع العقل، وأنه يتعارض مع جوهر الذات الإلهية [...]»، وأن الله لا يحب سفك الدماء، وأن التصرف بما يتنافى مع العقل [...] يتناقض مع جوهر الذات الإلهية، وأن العقيدة هي من ثمار الروح وليس من ثمار البدن.

ومن يرغب اذن في هداية أحد للإيمان بالعقيدة، فإنه بحاجة الى القدرة على الكلام الصالح والتفكير السليم، وليس الى العنف والتهديد».

وبعد ذلك تجلت المرجعية البابوية، من خلال قول بينيديكت:

«إن الجملة الحاسمة في الحجة ضد فرص اعتناق العقيدة بالعنف تنص على: اعتبار

التصرف المنافي للعقل متناقضاً مع جوهر الذات الإلهية. وهنا تكمن نقطة التحول في فهم الله، وفي التطبيق الواقعي السليم للاديان، مما يشكل لنا تحدياً مباشراً بصورة كاملة». ولهذا فإن من المبرر طرح السؤال التالي الذي يعتبر حاسماً في هذا السياق، كما هو الحال في بيان من البيانات: هل يعدّ الاعتقاد بأن التصرف المنافي للعقل متناقض مع الذات الإلهية من منظور الفلسفة الإغريقية [أم طبقاً للديانة المسيحية]، أم أن مضامين هذا الاعتقاد متطابقة مع بعضها دائماً؟.

وهل يمكن بالتالي وضع نظام دولي ملزم للتصرف وفقاً لهذا الطرح، وأن يلتزم به المسلمون أيضاً؟، ليس من المظنون به على وجه العموم أن البابا تحدث في غير رواية عن الله والمسلمين والعقل وعن استخدام العنف في الشؤون الدينية.

نلاحظ بأن بينيديكت خصّص وقتاً طويلاً ليستعرض في محاضراته عقلانية الإيمان المسيحي - كما يسمع الحاضرون الآن وكما سيقراً القراء لاحقاً، فكان لاستعراضه وقع كأنه إيجاز للتاريخ الفكري المسيحي في ظل ارتباط العقل بالذات الإلهية.

ووصف متمهلاً وبما يتماشى مع أسلوب استاذ جامعي تلك الأخطار المتراكمة خلال قرنين في الميادين الفكرية والدينية، من جراء أحداث أطلقت عليها تسمية «موجات التحرر من افكار الفلسفة الإغريقية»، بما يعني الابتعاد عن العقل وعن عقلانية الله. وكان بإمكانه أن يسرد تفاصيل عبر هوامش توضيحية عن جنائيات المسيحيين التي لا تحصى، على الصعيدين السياسي والعسكري، إن لم تكن حتى ذات طابع إرهابي، فسجل الخطايا معروف.

لكن اتباع الاديان الاخرى لا ينبغي لهم في عالم مهدد بالأخطار وبصورة شمولية في ظل العولمة أن يقلدوا ما ارتكبه المسيحيون من جرائم في ازمة متباعدة في القدم، مستخدمين وسائل خفيفة الاذى مقارنة بغيرها.

عندما كان البابا يعبر عن تأملاته بما طوره من الأفكار الغزيرة مستنداً الى ثقته ببيت شعور المشاركة لدى المستمعين مع اتسامه بفصاحة لغوية، كنت مستمراً في طرح سؤال

على نفسي: ماهي الرسالة السياسية المركزية التي توخى توجيهها من خلال المحاضرة؟، إن تلك الرسالة بدت من غير شك واضحة لي.

فهي تفيد بأن البابا دعا الى اجراء حوار بين الاديان والثقافات، انطلاقاً من أسس الإيمان المسيحي، وإلى التخلي عن ممارسة العنف والتهديد في نطاق التعايش الدولي. فقد تضمنت محاضرة جملة يمكن للصحفي أن يذيعها للعالم بإرتياح، وهي: «إن نشر العقيدة باستخدام العنف هو عمل متناقض مع العقل، فالتصرف المتنافي مع العقل يتناقض مع جوهر الذات الإلهية».

وإذا كان البابا قد مزج محاضرته بلمز الاسلام والامة الاسلامية بأكملها، وشنّع عليها من خلال الحملة المذكورة، فهل من الممكن أن يشكّل بهذا عائقاً للاندفاع نحو الحوار؟، وما أنني فضلاً عن ذلك أعّد «خبيراً في أحاديث البابا» منذ سنوات طويلة، وبصفتي متخصصاً في الفلسفة الدينية، فقد ذهشت من المستوى الفني الفائق لقدراته اللغوية واللاهوتية، التي أتاحت له المرور بمجريات ألفي سنة من تاريخ الثقافة والفكر المسيحي، ليعبر عنها موجزة في ساعة واحدة. فمن الواضح إذن أن بينيديكت كان معجباً بدوره المزدوج، كبابا وكعالم لاهوتي. أجل، انه لعب دور الأستاذ الجامعي على المنصة، لكنه في حقيقة الأمر ظهر الآن في ريجيسنبورغ، وكأنه يلبس تاج المعلم الرسولي بطرس ويتربع على عرشه، مما يدل إذن على أن هذا البابا يعرف الله.

لقد تكلم البابا هنا بوصفه عالماً لاهوتياً من مرحلة ما بعد الحداثة ومعلماً كنسياً في القرن الحادي والعشرين، كمن يفكك رموز المعرفة الخاصة بالعالم والذات الإلهية، لكي يستوعبها المؤمنون واتباع الديانات الأخرى، ومنهم حتى اتباع النبي محمد. وكان من الأولى قبل ذلك لو التزم المستمعون بالتعبير عن إعجابهم بالتوجه إلى إلقاء المؤمنين بالله من اتباع الكنيسة والمسجد مع بعضهم. وكان على اتباع النبي الإعراب لقادة الكنيسة في الغرب عن شكرهم على الموعظة، التي تقرر تقديمها غداً، وهي تتضمن النص التالي:

«منذ عصر التنوير وجزء من العلم على الأقل يسعى بنشاط حثيث الى التوصل

لتفسير للعالم، يكون فيه الله زائداً عن الحاجة، وبحيث ينبغي أيضاً الاستغناء عنه في حياتنا. ولكن، كلما تكرر الاعتقاد بأن من الممكن التوصل الى هذا الهدف قريباً، كان يتضح دائماً: بأن ذلك غير قابل للتحقيق. فالشأن المتعلق بالانسان والعالم بكامل شموليته لا يتم بدون الله أيضاً. إن الأمر يتمحور في نهاية المطاف حول اختيار أحد البديلين من خلال التساؤل: ما الذي يوجد في البداية: هل هو العقل المبدع، الفكر الذي يحدث كل شيء ويتيح تطوره، أم هو العلة غير العقلانية، التي تستحضر بطريقة خاصة وبدون عقل عالماً مرتباً على أسس رياضية، وتتعامل مع الانسان وعقله بنفس الطريقة، ولكنها ستكون لو وجدت مجرد صدفة عرضية للتطور، وبالتالي اذن شيئاً غير مفهوم أيضاً؟».

كان من الأولى أن يشعر المسيحيون والمسلمون بالسرور من هذه الموعظة. ومن جانب آخر تقدم البابا عبر عظته الصباحية بنصائح لهذه الديانة العالمية الأخرى، فوجه إليها تساؤلات غير قابلة للرفض مع إلزامها بالإجابة، وذلك حين تحدث عن الله بإعتباره «العقل المبدع»، فقال:

«إنه صلاح ومحبة. في هذا اليوم الذي نرى فيه الحالات المرضية والأمراض التي تشكل خطراً على بقاء الأديان والعقل، ونبصر فيه تقويض صورة الله من خلال التعصب، فإن من المهم أن نتحدث بوضوح عن الإله الذي نؤمن به، وأن نكون مع هذا الوجه الانساني لله. وحينئذ يتقذنا هذا التصرف من الخشية من الله، التي ولدت منها في المحصلة النهائية أفكار الاتحاد الحديث. فهذا الإله هو الذي يمنحنا بعد ذلك الخلاص من شعور الخوف من العالم، ومن الإحساس بالرعب من فراغ الوجود الذاتي».

وحدّد بينيديكت فضلاً عما ذكر ما تؤمن به المسيحية، قائلاً :
« نحن المسيحيين نؤمن بأن العقل ممثلاً بالكلمة الخالدة هو الذي يشكل
البداية، وليس غير العقل».

وهو يعني أن الإله في الديانة المسيحية هو فوق الديانات ولصالح الانسان ولايسعاد
البشرية وخلصها. إذن فإن هذا هو المصطلح البابوي للإله، حيث طوره يوسف راتسينجر
في محاضراته، وحدد مضمونه بشكل مفاجئ تماماً عبر ربطه «بطرح السؤال عن سبب
اعتبار نشر العقيدة بالعنف عملاً متناقضاً مع العقل».

لقد بيّن بينيديكت مستنداً الى نصوص قديمة بأن العقل هو تمّاهي العقلانية مع الذات
الإلهية. وطالب لهذا السبب «بإجراء حوار حقيقي بين الثقافات والاديان، وهو الحوار
الذي نحتاجه في هذا المسار». لقد نبّه البابا المجتمع الحديث بوصفه محامياً للدفاع عن
ديانة عالمية شاملة من خلال موعظة، تطرق فيها أيضاً الى البعد الديني للإسلام، فقال:

«لم تزل تسود في العالم الغربي وجهة نظر، مفادها أن العقل المنطلق من
الاعتبارات الوضعية هو وحده العقل الشامل بالاضافة الى ما يتبعه من
النظم الفلسفية: لكن التعامل بالذات مع هذا البعد المتصل بالله في ثقافات
التدين العميق في العالم ونزعه من الشمولية يعدّ انتهاكاً لأعمق القناعات،
التي تتسم بها تلك الثقافات. فالعقل الأصم تجاه البعد الإلهي والضاغط
على الديانة لحشرها في مجال ثقافات هامشية هو غير قادر على إجراء الحوار
بين الثقافات».

ولم تنج من اللافتة اللاهوتية الخاصة بموجة التحرر من أفكار الفلسفة الإغريقية -
بخصوص العقل (الإلهي) اصلاحات القرن السادس عشر المتسمة بتوجيه الفرد للإستناد
الى الكتاب المقدس، ولا مشاعر التقديس تجاه المسيح الذي يعلو على البشر، ولا فكر

التقييد الذاتي الحديث للعقل (الغربي)، كي يبقى محصوراً في مجالات التدبير العنمي. ولم تطل هذه التداخلات في أول الأمر كما يبدو إلا جوانب العلاقة بين الإيمان والعقل، في نطاق الجامعة في بلدان الغرب. ولكنها ينبغي أن تشكل في المستقبل علامات للحوار، حتى بالنسبة إلى الدين الإسلامي بالذات، باعتباره مستنداً إلى الوحي.

وكان من المتعين على القيصر البيزنطي مانويل الثاني في حقيقة الأمر أن يعمل على تخفيف الصراع بين أتباع محمد وإلههم من الجهة الأولى، وبين المسيحيين وإلههم من الجهة الأخرى. ولو لم يكن التقسيم هكذا، لما ترك بينيديكت إليه كلمة الفصل التي وجهها إلى شريكه الفارسي في الحديث، منطلقاً من صورة الإله عنده.

«إن التصرف المنافي للعقلانية والمتعارض مع العقل يتناقض مع جوهر الذات الإلهية». هكذا تكلم مانويل الثاني لمحاورة الفارسي عن التصور المسيحي لله. وأردف البابا في السياق ذاته قائلاً: «نحن ندعو شركاءنا في رحاب هذا العقل الكبير وفضائه المتسع إلى الدخول في الحوار بين الثقافات. فالمهمة العظيمة لجامعة تكمن في التوصل المتجدد والمستمر إلى إيجاد هذا العقل».

حظي بينيديكت بعد استكمال خطاب محاضرته بتصفيق الحاضرين برهه طويلة. ويبدو أنه أختتم حديثه متحلياً بالهدوء التام، ولكنني بدوري لم أكن متأكداً تماماً بأن هدوء الاختتام كان خالياً من المنعصات، ومشابهاً لهدوء البابا عندما بدأ المحاضرة. ان تصرفه كان مشابهاً لما يحاول فعه صحفيون من خلال نشر مقال متسم بالحرارة، وكأنني أراه مثل من ألقى بصخرة في المياه، منطلقاً ربما من حب الاستطلاع، ليرى ما يحدثه تصرفه هذا من الأمواج في المياه، أو حتى الفيضان الذي قد ينجم عن إلقاء تلك الصخرة. وهذا يعني أن موعظة يوم الأحد التي قدمها لم تكن بدون عواقب.

الفصل العشرون

نص محاضرة بينديكت السادس عشر في 12 أيلول (سبتمبر) 2006م
في جامعة ريجينسبورغ

القاعة الكبرى لجامعة ريجينسبورغ، الثلاثاء، في 12 أيلول (سبتمبر) 2006م
(النص الذي نشرته دائرة الصحافة للكرسي الرسولي بصياغة معتمدة)
الإيمان والعقل والجامعة
ذكريات وتأملات

أصحاب الفضيلة والعظمة والسعادة،

السيدات المحترمات السادة المحترمون:

إنها لتجربة مؤثرة، تلك التي اتاحت لي أن أكون مرة أخرى في الجامعة، وأن أقوم مجدداً بإلقاء محاضرة فيها. فأفكاري تعيدني الى سنوات ماضية عندما باشرت عملي مدرساً أكاديمياً في جامعة بون، بعد قضاء مرحلة جميلة من الزمن في جامعة فرايزنج. كان ذلك في عام 1959م عندما كان النظام القديم للأستاذية لم يزل ساري المفعول فيها. لم يكن لكرسي الأستاذية المنفرد في ذلك الحين مساعدون ولا طابعون، إلا أن التعويض عن ذلك كان يتمثل بالتماس المباشر مع الطلبة، وكذلك بين اساتذة الجامعة بشكل رئيسي. فقد كنا نلتقي في غرف هيئة التدريس قبل المحاضرات وبعدها.

وكانت جدّ حيوية تلك الحالات من التواصل بين المؤرخين والفلاسفة واللغويين، ومن البديهي ايضاً بين أعضاء كليتي علم اللاهوت. وكانت تنظم في كل فصل صيفي فعالية تطلق عليها تسمية اليوم الاكاديمي، حيث كان اساتذة جميع الكليات يقدمون انفسهم في نطاق تلك الفعالية لطلبة الجامعة كلها، فتتاح بالتالي امكانية لمعايشة مشتركة بين الجامعيين - بالتطابق مع ما أشرتم إليه يا أصحاب العظمة - وبالأحرى بخصوص الخبرة المتضمنة بأننا

كنا نشكل وحدة كلفة في تلك التخصصات، التي دفعنا أحياناً لنعمل لصالح بعضنا، كما دأبنا إجمالاً على العمل متعاونين في الإطار الشمولي للعقل مع أبعاده الكلية، وعلى الوقوف بالتالي إلى جانب الاستخدام السليم للعقلانية ضمن مسؤولية جماعية أيضاً. إذن فإن ما أذكره لكم كان قابلاً للمعايشة.

وكانت الجامعة فخورة تماماً بكليتي علم اللاهوت فيها. فمن الواضح انهما قامتا أيضاً بعمل ضروري في نطاق شمولية النظام العلمي الجامعي، من خلال تناولهما موضوعات التساؤلات عن عقلانية الإيمان، حتى ولو أن الجميع لم يؤمنوا بنفس العقيدة، التي يذل علماء اللاهوت جهودهم لالحاقها بنظام عقلائي مشترك. ولم يتضرر هذا الثبات الداخلي في بنية العقل، حتى عندما ذكر بأن أحد الزملاء في جامعتنا عبر عن استغرابه من وجود كليتين تشغلان فيها ضمن مهامهما الأكاديمية بشئ لا وجود له بتاتاً. ألا وهو الله. لم تحدث خلافات في الجامعة إجمالاً حتى حول مثل هذا الارتباب الراديكالي بوجود الله، وإنما بقي الاعتبار قائماً بأن من الضروري والمعقول طرح التساؤل عن الذات الإلهية باستخدام العقل، ويرتبط هذا الطرح كذلك بتراث الإيمان المسيحي.

كل ذلك خطر ببالي من جديد، عندما قرأت مؤخراً ذلك الجزء الذي نشره البروفسور عادل ثيودور خوري (جامعة مونستر)، من حوار دار بين القيصر البيزنطي العلامة مانويل الثاني باليولوجوس، عام 1391م في مقره الشتوي في أنقرة من الجهة الأولى، ومثقف فارسي، عن الديانتين المسيحية والإسلامية وحقيقة كل منهما [1]. ومن المحتمل أن القيصر دُون الحوار في فترة حصار القسطنطينية بين عامي 1394 و 1402م.

كما يتضح أيضاً أن كلام القيصر في الحوار قد ورد بتفصيل أكثر بكثير من كلام محاوره الفارسي [2]. لقد امتد الحديث بينهما ليحيط بكامل إطار الإيمان، وفقاً لما هو موضح في الكتاب المقدس وفي القرآن، ومحمور بشكل خاص حول صورة الله وصورة الإنسان، وبالضرورة حول ما ما يطلق عليه مصطلح «القوانين الثلاثة»، أي «أنظمة الحياة الثلاثة»: المنعكسة من العهدين القديم والجديد والقرآن.

انني لا أريد الآن تناول الموضوع في محاضرتي هذه إلا فيما يتعلق بالتعرض الى نقطة واحدة مع أنها هامشية في مجمل الحوار. فقد جذبت هذه النقطة انتباهي في سياق الترابط بين الإيمان والعقل، كما أنها تُعد منطلقاً لأفكاري حول هذا الموضوع. يتطرق القيصر وفقاً لمضمون الجولة السابعة من الحوار التي نشرها البروفسور خوري تحت عنوان (مناظرات) لموضوع الجهاد.

لقد كان القيصر يعي بالتأكيد أن الآية رقم 256 في السورة الثانية من القرآن (البقرة) تتضمن ما مفاده:

«لا إكراه في الدين»- أجل إن هذه السورة هي من السور القديمة التي تعود الى بداية أمر محمد، عندما كان بلا سلطة وتحت التهديد، كما يذكر لنا بعض أهل الاختصاص. لكن القيصر كان يعلم بطبيعة الحال أيضاً أحكام القرآن- التي دوت لاحقاً بخصوص الجهاد. إنه التفت دون أن يخوض في تفاصيل الفرق في التعامل بين «أهل الكتاب» وبين «الكفرة» الى محاوره وتكلم معه بأسلوب حاد، غريب وبالنسبة اليينا لا يمكن قبوله، لي طرح ببساطة تامة المسألة المركزية للعلاقة بين الدين والعنف من حيث الأساس، فقال:

«دلني حقاً على الجديد الذي جلبه محمد، وسوف لا تجد إلا ما هو سيء، وغير انساني، مثل هذا الذي أمر به لنشر العقيدة التي وعظ بها باستخدام السيف» [3]. وهكذا برّر القيصر بالتفصيل بعد التعبير عن حجته بوضوح سبب رؤيته بأن نشر الدين بالقوة هو مناقض للعقل، ولجوهر الذات الإلهية وللروح. وقال في هذا السياق، بأن «الله لا يرضى عن سفك الدماء، وبأن العمل المنافي للعقل يتناقض مع جوهر الذات الإلهية. فالعقيدة هي ثمرة الروح وليست من ثمار الجسد.

فمن يرغب في هداية أحد الى العقيدة فانه إذن بحاجة الى القدرة على الحديث الصالح والتفكير السليم وليس الى العنف والتهديد... ومن يُرد إقناع انسان عاقل، فانه في غنى عن استخدام عضلات ذراعه وأدوات الضرب أو أية وسيلة أخرى، يمكن ان تشكل تهديداً بقتل أحد من الناس... [4] أما الحملة الحاسمة في هذه المناظرة ضد الهداية باستخدام

العنف فهي تنص على أن: العمل المنافي للعقل يتناقض مع جوهر الذات الإلهية [5].
ويعلق الناشر ثيودور خوري على ذلك قائلاً: إن هذه الجملة جلية وواضحة بالنسبة
إلى القيصير باعتباره يزنطياً نشأ وترعرع في ظل الفلسفة الإغريقية. أما فيما يتعلق بالتحاليم
الإسلامية فإن التنزيه المطلق لله يتجاوز حدود الإدراك العقلي، كما أن إرادته هي غير
مقيدة بأية مقولة حول الأسس كلها، ولا حتى بمقولة العقلانية [6].

ويقتبس خوري بالإضافة إلى ذلك من دراسة لأحد المتخصصين الفرنسيين المعروفين
في الدراسات الإسلامية، وتشير تلك الدراسة إلى أن ابن حزم قد توسع في التوضيح، من
خلال قوله بأن الله غير مقيد حتى بكلمته الذاتية، وليس ملزماً بأن يوحى لنا بالحقيقة.
ولو أراد الله لتوجب على الإنسان حتى أن يعبد الأصنام [7]. وهنا بالذات يترأى مفترق
الطرق للسائرين في نطاق البحث عن مفهوم الذات الإلهية، واستيعاب الديانة بنفس
الطريقة كحقيقة محددة. وهذا المفترق يشكل في إيماننا هذه تحدياً مباشراً.

فهل يعدّ العمل المنافي للعقلانية مناقضاً لجوهر الذات الإلهية من منظور الفلسفة
الإغريقية فقط، أم أن هذا الطرح صحيح دائماً بالإستناد إلى حيثياته الداخلية نفسها؟، انني
أعتقد في هذا السياق بوجود توافق راسخ جلي بين ما يطلق عليه أغريقي بالمعنى الأسمى،
وبين الإيمان بالله استناداً إلى الأسس المنصوص عليها في الكتاب المقدس. وبصرف النظر
عن الآية الأولى في سفر التكوين وهي أول آيات الكتاب المقدس أساساً فإن يوحنا قد
استهل مقدمة إنجيله بكلمة العقل: في البداية كان العقل، وهذه الكلمة بالذات هي التي
استخدمها القيصير حينما تحدث عن الله قائلاً: الله يعمل بالعقل الذي يعني «التصرف
العقلاني»، و «كلمة» في نفس الوقت.

فالامر يتعلق بعقل مبدع وقادر على التبليغ عبر الكلمة عن نفسه، ولكن بوصفه
عقلاً. وبهذا فإن يوحنا قدم لنا هدية، هي الكلمة الحتمية لمفهوم الإله من منظور الكتاب
المقدس.

هذا المفهوم هو الهدف الذي تُفضي إليه جميع طرق الإيمان وفقاً للكتاب المقدس

للمسلمين، وتجده فيه الحل الوسط ما بين الطرح الجدلي ونقيضه، علماً بأن هذه الطرق هي في غالب الأحيان متعرجة وتتطلب بذل الجهود لاجتيازها. في البداية كان العقل والعقل هو الله، هذا هو ما قاله صاحب الانجيل. إن رسالة الكتاب المقدس للمسيحيين لم تلتق مع التفكير الفلسفي الإغريقي بمحض الصدفة، وإنما تم التقاؤهما انطلاقاً من حلم القديس بولص، الذي أغلقت في وجهه الطرق في آسيا، فرأى في الليل وجه أحد الناس من مقدونيا وسمعه يقول: تعال إلينا وقم بمساعدتنا (أعمال الرسل 16، 6-10). ومن الجائز أن تفسر هذه الرؤيا بأنها تكثيف للتقارب الضروري من الداخل بين الإيمان المسيحي المستند الى الكتاب المقدس، وبين التساؤلات المطروحة في نطاق الفلسفة الإغريقية.

عملية التقارب هذه بدأت منذ فترة طويلة، فحتى إسم الله المشبع بالأسرار والذي سمع من شجرة العليق المشتعلة وبرز من بين أسماء الآلهة الكثيرين، معبراً عنه بكلمتي «أنا الموجود» يُعتبر بمثابة إنكار للسر الاسطوري الذي تدرج في نطاق التشابه الداخلي معه محاولة سقراط تجاوز الاسطوره والترفع عنها [8]. فالعمية المنطلقة في البداية من شجرة العليق وصلت الى حالة النضج طبقاً لمحتوى العهد القديم خلال حقبة النبي، التي اصبح فيها إله اسرائيل بلا أرض وبلا تقديس، ثم أعلن بعد ذلك أنه إله السماوات والأرض، وعزّف على نفسه مطوراً كلمة التعريف التي انطلقت من شجرة العليق، بالقول: «أنا هو الله».

وتزامن مع هذا التعرف الجديد على الله مع نوع من الفكر التنويري المعبر عن التيهكم العنيف من الآلهة، واعتبار أنها ليست سوى من صنع الانسان (قارن سفر المزامير 115). وهكذا كان الإيمان وفقاً للكتاب المقدس في الحقبة الإغريقية الهيلينية يعمل على التماس مع أفضل مضامين الفكر الإغريقي، وهذا ما تم انجازه بشكل مميز من خلال آداب الحكمة في وقت متأخر، بصرف النظر عن الحكام الهيليين، الذين أرادوا فرض الممارسات المطابقة لعبادة الآلهة وأساليب الحياة الإغريقية.

إننا نعلم اليوم بأن ترجمة العهد القديم، الى اللغة الإغريقية - الترجمة السبعينية⁽²⁾ التي

2- الترجمة السبعينية هي التي أنجزها سبعون مترجماً في سبعين يوماً.

تمت في الإسكندرية، هي أكثر من مجرد ترجمة للنص العبري (وربما تحظى بتقييم يتسم بقليل من الإيجابية)، حيث أنها تعدّ خطوة هامة وشاهداً مستقلاً من خلال النص على تاريخ الوحي، إذ أن هذا اللقاء بين الإيمان والعقل تحقق بطريقة اكتسبت أهمية حاسمة بصورة جذرية بالنسبة الى نشأة الديانة المسيحية وانتشارها، [9] فاللقاء بينهما يتمحور أيضاً حول التقاء الفكر التنويري السليم مع الدين.

لقد انطلق مانويل الثاني في الواقع من الجوهر الداخلي للعقيدة المسيحية، وفي نفس الوقت من جوهر الفكر الإغريقي المنصهر مع الإيمان، ولهذا كان بوسعه أن يقول: بأن التصرف المنافي «للعقل» هو متناقض مع جوهر الذات الإلهية.

من النزاهة ان نقول هنا في هذا السياق بأن الفترة المتأخرة من العصور الوسطى شهدت تطور تلك النزعات في علم اللاهوت، التي حطمت اطار نظام الجمع بين المسيحية والفكر الإغريقي.

فمقابل المذهب العقلي المنسوب إلى دونس سكوتوس وتوماس الأكويني بدأ يتأطر موقف دعاة أفكار الطوعية الاختيارية، الذين لم يفهموا من الله سوى أنه يمنح حرية الاختبار في التصرف. وهناك توجد وراءها حرية الله، التي تعني أنه قادر بالاستناد إليها على أن يفعل بشكل رئيسي نقيض ما فعله أساساً. وهنا تتجلى تلك الرؤى، التي يمكن اعتبارها قريبة تماماً من فكر ابن حزم، والتي من الوارد تماثلها مع صورة لإله تحكمي مزاجي غير مقيد حتى بالحقيقة والخير. يتصف الله بالتنزيه الذي يحول دون تشبيهه بشئ، ويزيد التأكيد على هاتين الصفتين الى درجة لم تعد فيها حوار حنا وعقولنا مرآة حقيقة له، بالنسبة الى استيعابنا للحقيقة وتقديرنا للخير. وتبقى الإمكانيات التي لايسر غورها والمستندة اليها قراراته الحقيقية مغيبة عنا، فلا يمكننا التوصل الى ادراكها.

ومقابل ذلك فان الكنيسة تمسكت دائماً بعقيدة الإيمان بوجود تناظر فعلي بين الله الروح الخالدة الخلاقة، وبين عقلنا المخلوق، على أساس أن التشابه في نطاق هذا التناظر - كما اتفق عليه في مجمع الكنيسة الكاثوليكية الرابع الذي عقد عام 1215م في لاتيران -

هو أقل بكثير من عدم التماثل، لكن التناظر والتعبير اللغوي عنه بقيا دون إلغاء. ان الإله لايزداد ألوهية من خلال اقدامنا على التهرب منه، في نطاق طوعية اختيارية محضة وغير ملموسة، وإنما الإله ذو الالوهية الحقيقية هو الذي يُظهر نفسه بصفة العقل الذي يحبه فيعمل من اجلنا.

ومن المؤكد كما قال بولص أن المحبة تتفوق على المعرفة (قارن: أفسوس 19، 3/ في الانجيل)، وتتيح لهذا السبب استيعاباً أكبر لما يتيح مجرّد التفكير، لكنها تظل معتبرة كمحبة الله - العقل، ولهذا فإن عبادة الله، كما قال بولص مرة أخرى - هي التي تتوافق مع الكلمة الابدية - ومع عقلنا (قارن: رومية 1، 12/ في الانجيل) [10]. ان هذا التقارب الذي المحنا الية هنا بين الإيمان المسيحي المستند الى الكتاب المقدس من الجهة الاولى، وبين التساؤلات المطروحة في نطاق الفلسفة الإغريقية من الجهة الاخرى، لا يعد بمثابة خطوة حاسمة تلزمنا بعمل الواجب حيالها في أيامنا هذه من منظور تاريخ الديانات فحسب، بل في سياق التاريخ العالمي أيضاً. اذا نظرنا الى موضوع الالتقاء بينهما، فلا تملكنا الدهشة منه، لأن الديانة المسيحية وجدت طابعها التاريخي الحاسم في أوروبا، بالرغم من نشأتها في الشرق وما عايشته من التطورات الهامة هناك. وبوسعنا أن نقول نقيض ما ذكرناه ايضاً: إن هذا الالتقاء بين المسيحية والفكر الفلسفي الإغريقي، مضافاً اليه تراث روما، هو الذي أدى الى تكوين أوروبا، كما أنه يبقى أساساً يستند إليه ما يمكن أن تطلق عليه حقاً تسمية أوروبا.

هنالك طرح يتعارض مع المطالبة بتخليص المسيحية من الفكر الهيليني، وبموجب هذا الطرح يعدّ التراث الإغريقي بعد تصفيته بمعالجة ناقده تابِعاً بشكل أساسي الى الإيمان المسيحي. وتزايد سيطرة هذه المطالبة على الجدل اللاهوتي منذ بداية الحداثة. ويلاحظ عند اللقاء نظرة عن كثب الى مجريات برنامج التخلص من الفكر الهيليني، أنه تعرض إلى ثلاث موجات. وهي بدون شك مرتبطة مع بعضها البعض، إلا أنها حقاً متباينة بوضوح من حيث الهدف [11].

لقد ارتطبت المطالبة بتخليص المسيحية من الفكر الهيليني في البداية باهتمامات دعاة الإصلاح في القرن السادس عشر. فالمصلحون رأوا أنهم كانوا يواجهون إجراءات وضع أنظمة، تحددها الفلسفة تماماً نظراً للتقاليد اللاهوتية السائدة في ذلك الحين، بما يعني بالنسبة اليهم ان الإيمان كان محددًا بفكر خارجي لم ينبع من داخله، فلم يعد يتجلى بوصفه كلمة تاريخية حية، بل أصبح محصوراً داخل هيكل نظام فلسفي. ولهذا فإن مبدأ الاستناد الى النص وحده كان يتضمن بالنسبة الى الاصلاحيين البحث عن البنية الاصلية للعقيدة، كما وردت في نص الكتاب المقدس. وفي هذه الحالة بدت فلسفة ما وراء الطبيعة كأنها من المعطيات التي سبق ورودها من أماكن أخرى، مما يستلزم تحرر العقيدة منها، وإلا فلا يمكن أن تبقى هي نفسها.

ومن الجدير بالذكر أن الفيلسوف كان قد أتى بتصريف ذي صلة بالبرنامج المشار اليه، وبصورة راديكالية لم يتوقعها الإصلاحيون، حينما قال بأنه أزاح التفكير جانباً، كي تحل العقيدة في مكانه. ولهذا فإنه لم يُبق للعقيدة مجالاً تتأطر فيه إلا في نطاق العقلانية العملية، مع إنكاره عليه إمكانية الوصول إلى مجمل الحقيقة الواقعية.

أما علوم اللاهوت ذات التوجهات الليبرالية في القرنين التاسع عشر والعشرين فقد أتاحت انطلاقة موجهة ثانية في برنامج التخلص من الفكر الهيليني، ويعدّ أدولف هارناك من أبرز ممثلي تلك التوجهات. كان هذا البرنامج فاعلاً بقوة في نطاق علم اللاهوت الكاثوليكي أيضاً، عندما كنت طالباً جامعياً، وخلال الفترة الأولى من أنشطتي الأكاديمية.

واستُخدمت آراء باسكال حول التفريق بين إله الفلاسفة وإله إبراهيم واسحق ويعقوب نقطة انطلاق لهذا الطرح. وقد حاولت عبر المحاضرة، التي بدأت بها مهام عملي الأكاديمي في جامعة بون عام 1959م معالجة الموضوع، [12] كما أود ان أباشر باستعراضه مجدداً هنا وبصورة كاملة.

لكنني أريد أن أبرز باكبر قدر من الإيجاز على الأقل ماهو جديد في موجهة التحرر الثانية من الفكر الهيليني، مقارنة بالموجهة الأولى. فالفكرة الأساسية لدى هارناك تتجلى

في العودة إلى المسيح كإنسان بسيط، وكذلك إلى رسالته البسيطة، التي سبقت كل ما يتعلق باعتماد علوم اللاهوت والتداخل مع الفكر الهيليني. فهذه الرسالة البسيطة هي التي جسدت قمة التطور الديني للبشرية، حيث أن المسيح حدّد تعليمات العبادة، كي تكون في صالح الاخلاق.

وهو يُعرّف في نهاية المطاف بأنه صاحب رسالة اخلاقية. ذات سمات ودية لصالح بني الانسان. وتتمحور المسألة اساساً بالنسبة الى هارناك حول إيجاد التوافق مجدداً بين الإيمان المسيحي والعقلانية الحديثة، وذلك كما يبدو بوسيلة التحرر من عناصر فكرية فلسفية ولاهوتية، مثل الاعتقاد بالوهية المسيح ومبدأ التثليث للذات الإلهية. وإلى هذا الحد تضمن التفسير التاريخي الناقد للعهد الجديد - حسب رؤية هارناك - إعادة ترتيب وضعية علم اللاهوت من جديد ضمن مجالات التدريس في الجامعة: فهو يرى بأن هذا العلم يستند بشكل جوهري الى اسس تاريخية، وبهذا يعدّ علماً من العلوم الصارمة.

إذن فإن ما يكشف عنه عبر الكنيسة من تفاصيل معرفية عن يسوع يندرج كما يمكن القول في اطار عقلانية عملية، ويمكن أن يكون ممثلاً بشكل إجمالي في الجامعة أيضاً. أما البعد الكامن في الخلفية فهو التقييد الذاتي للعقل في العصر الحديث، وفقاً لما تم التعبير عنه تقليدياً ضمن الانتقادات الموجهة الى فلسفة كانط، غير أن هذا التقييد تنامي بشكل راديكالي من منظور دعاة الفكر الطبيعي. ويمكن القول باختصار: إن الفهم الحديث لمصطلح العقل يستند إلى ما تأكد عبر النجاح التقني من الجمع بين الفكر المستند الى فلسفة أفلاطون و (ديكارت) وبين التجريبية.

فمن الجهة الاولى تعدّ البنية الرياضية للمادة شرطاً لتكوين تناسقها الداخلي القابل للاستيعاب العقلي، مما يتيح فهم الهيئة التي تتخذها واستخدامها على هذا الأساس. فلنقل أن هذا الشرط الاساسي هو عنصر من عناصر الفكر الأفلاطوني في إطار الفهم الحديث للطبيعة. ومن جانب آخر فإن المسألة تدور حول قابلية الطبيعة لتأدية وظائفها، من أجل الأغراض الخاصة بنا، بينما لا تتوفر امكانية التيقن الحاسم من صحة الفرضية المطروحة أو

دحضها إلا من خلال التجربة. ومن الممكن أن يميل مركز الثقل بين القطبين الأفلاطوني والتجريبي إلى هذا الجانب أو ذاك، حسب المعطيات الآتية. وفي هذا السياق وصف أحد المفكرين الوضعيين المتشددين نفسه وهو جي موتوند، بأنه أفلاطوني عن قناعة.

ومما تقدم بالنسبة إلى مسألتنا هذه يستنتج بأن هنالك اتجاهين أساسيين حاسمين، يمكن توضيحهما كما يلي: ليس من المتاح التحدث عن معالجة علمية، إلا من خلال صيغة التيقن الناجمة عن التفاعل ما بين الرياضيات والتطبيقات التجريبية، وفقاً للاتجاه الأول. أما بالنسبة إلى الاتجاه الثاني فهو المتعلق بوجوب تطبيق معيار التيقن على ما يراد أن تضافى إليه تسمية العلم. وهكذا تمت محاولات لتقريب العلوم المتعلقة بشؤون الإنسان أيضاً من قاعدة المعالجة العلمية هذه، ومن تلك العلوم الخاصة مثلاً: بالتاريخ وعلم النفس والاجتماع والفلسفة. ولكن من المهم بالنسبة إلى أفكارنا استثناء مسألة الإله من مثل هذه الطريقة، واعتبار أن المسألة ذاتها لا تبدو علمية، أو أنها سابقة على العلوم، غير أننا نواجه بذلك حينئذٍ ما يعدّ تقليصاً لدائرة العلم والعقل، مع وجوب طرح التساؤل عن هذا التقليص.

وسأعود إلى متابعة الموضوع، بينما لا يمكنني مؤقتاً سوى الاستنتاج بأن القيام بمحاولة محددة في ظل هذا التوجه في الرأي، من أجل الحفاظ على «علمية» الدراسات اللاهوتية، لن يؤدي إلا للابقاء على جزء متواضع من الإيمان المسيحي. لكن علينا أن نقول ما هو أكثر من ذلك: إذا كان هذا وحده هو العلم بكامله، فإن الإنسان نفسه سيتعرض إلى التقليص. فالقضايا الإنسانية الحقيقية، التي تتولد عنها التساؤلات عن جهتي المجيء القدوم والذهاب، وكذلك عن الدين والوعي. لن يتاح لها الاحتفاظ بمكان في الحيز الجماعي للعقل الموصوف في نطاق العلم المدرك، مما يوجب نقلها إلى مجال الذاتي غير الموضوعي. إن الذات هي التي تقرر وفقاً لخبراتها ما تراه تديناً، بينما يتحول «الضمير» الذاتي في نهاية المطاف إلى المرجعية الأخلاقية الوحيدة. وهكذا يفقد الوعي والدين قوتهما التي تشكل مبدأ الجماعية، فيسقطان في هاوية تأويلهما حسب مشيئة المؤولين.

ويُشكل هذا الوضع حينئذ خطراً على البشرية : اننا لنرى هذا الخطر فيما يهددنا من حالات مرضية تطال الدين والعقل، حيث أنها تتفشى كلما تعرض العقل الى التضيق عليه، من خلال القول بأن المسائل ذات الصلة بالدين والوعي لم تعد تابعة له. ولا يكفي ببساطة مايتبقى من محاولات أخلاقية، ضمن قواعد التطور المتدرج أو في اطار علم النفس والاجتماع.

قبل أن أصل الى النتائج، التي أريد أن استعرض ضمنها كل ما استنبطه، فاني أود التلميح بايجاز إلى الموجة الثالثة من موجات التحرر من الفكر الهيليني، وهي التي لم تنزل شائعة الانتشار حالياً. وبميل الناس، نظراً لإمكانات الالتقاء مع الكثير من الثقافات، الى القول بأن الجمع الذي حدث بين الكنيسة القديمة والفكر الإغريقي كان أول مثاقفة للمسيحية، وبأن من غير الجائز أن تلتزم بذلك ثقافات أخرى. ومن حق الكنيسة العودة الى ما قبل مثاقفة الفكر الإغريقي، حتى الوصول الى الرسالة البسيطة المُضمَّنة في العهد الجديد، كي تعمد الى تلقيحها الثقافي مجدداً في الحيزات التي تضمها. ولا يمكن التيسر واعتبار هذا الطرح خاطئاً، مع انه يتسم بالضبابية وعدم الدقة. فالعهد الجديد كُتب باللغة الإغريقية، ويتلامس مع فكر الإغريق، الذي نضج في خضم التطورات السابقة للعهد القديم. من المؤكد أن هنالك في عملية صيرورة الكنيسة طبقات، ليس من المستنزم أن تندمج فيها جميع الثقافات. لكن تلك القرارات الاساسية، التي تطال الترابط بين الايمان وبين البحث عن العقلانية الانسانية، هي تابعة لهذه الديانة المسيحية نفسها، ومتطابقة مع تطورها.

وبهذا فاني بصدد اختتام المحاضرة، حينما أقول: أن محاولة النقد الذاتي للعقلانية الحديثة بمساراته الخشنة تماماً، لا تحمل في طياتها بتاتاً وجهة النظر المتضمنة، بأن على المرء العودة الى ماوراء عصر التنوير والنأي بنفسه عن الرؤى السائدة في حقبة الحداثة، مما يعني اعترافاً كاملاً دون تقليص بالتطور الفكري الحديث: اننا جميعاً لشاكرون على الإمكانات الكبيرة المستنطة لصالح الانسان، وعلى الهدايا التي تلقيناها مجسدة في تقدم

الانسانية. أما التدابير والمعالجات العلمية - كما ألمحتم يا أصحاب العظمة - فهي مهما كان الأمر طاعة للحقيقة، كما أنها تعكس إلى هذا الحد تعبيراً عن توجه اساسي تابع للأحكام الأساسية المنبثقة من الديانة المسيحية.

إن المقصود ليس هو التراجع أو توجية الانتقادات السلبية، وإنما يتعلق الأمر بتوسيع مضامين مفهوم العقل واستخداماته. فبالإضافة إلى سرورنا الكامل بروية إمكانيات جديدة للإنسان، فإن هنالك تهديدات تتصاعد منها أيضاً، مما يلزمنا أن نتساءل عن كيفية السيطرة على هذه التهديدات. ولن تتمكن من ذلك إلا في حالة الجمع بطريقة جديدة بين العقل والإيمان، وكذلك في حالة تجاوز التقييد الذاتي للعقل، وحصره في التطبيق على ما هو قابل للدحض في نطاق التجربة، وحينما نفتح له آفاقه مجدداً على مدى اتساعها الكامل: ولا يعتبر علم اللاهوت بهذا المعنى تابعاً لدراسات العلوم التاريخية والانسانية فحسب، وإنما هو مبحث لاهوتي حقيقي يتجسد في طرح السؤال عن عقلانية الإيمان في الجامعة، كما يتسلم دوره في نطاق حوار العلوم شاغلاً حيزه المتسع بينها.

ولا يمكن إلا في ظل هذه المعطيات أن نتمتع بالقدرة على إجراء الحوار الحقيقي بين الثقافات والأديان، وهذا هو ما نحن بحاجة ماسة إليه. ولم يزل يسود في العالم الغربي ذلك الرأي، المتضمن بأن العقل الوضعي مع ما يتبعه من انماط التوجهات الفلسفية هو الذي يتسم بالشمولية. لكن استبعاد مسألة الألوهية من جامعة العقل يُعَدّ بحد ذاته مساساً بأعمق القنوات، المتأصلة في ثقافات العالم الدينية المتجذرة.

إن العقل الأصم حيال المسائل ذات الصلة بالألوهية، والذي يعمل على حشر الدين في نطاق ثقافات فرعية، لا يتمتع بالقدرة على الحوار. وكما حاولت التبيين فإن العقل الطبيعي الحديث الذي يضم في مكوناته عنصراً من الفلسفة الأفلاطونية، هو مشحون بمسألة تشير إليه وإلى إمكانياته المنهجية.

والعقل الطبيعي نفسه يجب أن يتقبل ببساطة تلك البنية العقلانية للمادة، مثل تقبله التواصل ما بين فكرنا والبنى الماثلة في الطبيعة بنظام عقلائي، باعتبار أن ذلك يشكل إحدى

المعطيات التي يستند اليها العقل الطبيعي في طريقه المنهجي. ولكن من المؤكد ان السؤال عن سبب سير الأمور بهذا الشكل يبقى مطروحاً، ويجب ان توجه العلوم الطبيعية الى مستويات واساليب الفكر، ممثلة بالفلسفة وعلم اللاهوت.

إنَّ حصيلة الاستماع الى الخبرات العظيمة، والتعاطي مع رؤى التقاليد الدينية للبشرية، ولاسيما المتعلقة بالإيمان المسيحي، تعدّ للفلسفة وبطريقة أخرى لعلم اللاهوت مصدراً من مصادر المعرفة. ولو رُفض الإقرار بهذا المصدر، لتعرضت امكانيات استماعنا وردودنا الى تضيق غير مشروع. وتخطر ببالي في هذا السياق عبارات وجهها سقراط إلى فيدون، حيث خاضا ضمن الاحاديث السابقة بينهما مناقشات حول كثير من الآراء الفلسفية الخاطئة، وبعد ذلك قال سقراط : إن من الطبيعي أن تمتلك أحد الناس، وهو في حالة غضب بسبب الأخطاء الكثيرة، مشاعر الكراهية والشماته طيلة الفترة المتبقية من حياته تجاه كل الاحاديث عن الوجود.

ولكنه يخسر بطريقة تصرفه هذا حقيقة ماهو موجود، وتلحق به اضرار بالغة. [13] إن العالم الغربي يتعرض منذ زمن طويل الى التهديد، الذي يشكله النفور السائد فيه من المسائل الاساسية لعقلانيته، ومن الممكن أن يطاله ضرر كبير لهذه الاسباب. إذن فإن البرنامج، الذي يحمله علم اللاهوت المتزعم بعقيدة الكتاب المسيحي المقدس ويستند إليه في خضم الجدل الراهن، يتطلب الشجاعة في توسعة مجالات العقل، وليس التكر لتوسعتها. فقد انطلق مانويل الثاني من صورة الإله وفقاً للمعتقد المسيحي حينما وجه الكلام الى محاوره الفارسي، قائلاً: «ان التصرف المنافي للعقلانية والمتعارض مع العقل هو متناقض مع جوهر الذات الإلهية».

إننا لندعو المتحدثين معنا للمشاركة في حوار الثقافات، منطلقين من مفهوم هذا العقل الكبير، وهذه السعة المطلوبة للعقلانية، التي يعد العمل المستمر على تحديد الوصول إليها بمثابة مهمة كبيرة من مهام الجامعة.

هوامش محاضرة البابا

[1] أضاف ثيودور خوري ملاحظات الى المناظرة السابعة من بين المناظرات التي بلغ عددها ستاً وعشرين. ومهد لها بمقدمة شاملة تعالج نشأة النص بالإضافة الى المخطوط اليدوي المأثور عن الحوار وتسلسل عناصر بنيته. ونشر بيانات مقتضبة عن محتوى المناظرات قبل تحقيقها. وأرفق مع النص الإغريقي الترجمة الفرنسية:

Manuel II Paléologue, Entretiens avec un Musulman. 7e Controverse.

Sources chrétiennes Nr. 115, Paris 1966

وبعد ذلك نشر كارل فورستيل في سلسلة:

.Corpus Islamico-Christianum (Series Graeca. Schriftleitung A. Th

(Khoury – R. Glei

نسخة إغريقية – ألمانية مشروحة:

.Manuel II. Palaiologus, Dialoge mit einem Muslim

Bde. Würzburg, Altenberge 1993–1996 3

وفي سنة 1966م كان تراب (E.Trapp) قد نشر النص الإغريقي كمجلد ثان من مؤلفه عن الدراسات البيزنطية، وزود النص بمقدمة. أما اقتباساتي التالية فهي مما أورده خوري. [2] قارن مع ما أورده خوري حول نشأة الحوار وتدوينه في مؤلفه حول الموضوع، بين الصفحات من 22 إلى 29. ويستعرض كل من فورستيل وتراب هذا الموضوع بالتفصيل في كتابيهما.

[3] المناظرة VII2c, Controverse, كما وردت عند خوري، الصفحات 142/143

وعند فورستيل:

Förstel Bd. I, VII. Dialog 1.5, S. 240/241

لقد فسّر هذا الاقتباس مع الأسف في العالم الإسلامي بأنه يعبر عن موقفني الذاتي، مما يجعل من المفهوم أن يؤدي ذلك الى حالة من البلبلة والقلق. إنني لآمل أن يدرك قارئ

نصّي على الفور بأن هذه الجملة مثار الخلاف لا تعبّر عن موقفي الذاتي تجاه القرآن، الذي أكرّ له شعور الإجلال المستحق، بإعتباره كتابا مقدسا لديانة كبيرة. وبخصوص اقتباس نص من كلام القيصر مانويل الثاني، فإن الأمر بالنسبة لي لا يتعلق سوى بغرض وحيد متمثل في لفت النظر الى الترابط الجوهرى بين العقل والایمان. وإنني أوافق في هذه النقطة على رؤية مانويل، بدون أن أتماهى شخصا مع موقفه العدائي.

[4] المناظرة السابعة – 3 ب – س، كما وردت عند خوري الصفحات 145/144

Controverse VII 3b-c; bei Khoury S. 144/145

وعند فورستيل، المجلد الأول المناظرة السابعة – 1. 6

Förstel Bd. I, VII. Dialog 1.6, S. 240–243

[5] لم أقتبس ما دار من حوار بين مانويل ومحدثه الفارسي إلا لإيضاح هذه الفكرة فقط، وهي التي تدفع الى تناول الموضوع في نطاق الأفكار اللاحقة.

[6] خوري، كما ورد ذكره في توضيحات الهامش الأول، صفحة 144.

[7] ابن حزم القرطبي في:

R. Arnaldez, Grammaire et théologie chez Ibn Hazm de Cordoue. Paris

1956, S. 13

وخوري، صفحة 144

.cf. Khoury, S. 144

في الفقرات اللاحقة من هذه المحاضرة سيشار الى أن علم اللاهوت في العصور الوسطى المتأخرة شهد مواقف قابلة للمقارنة مع ما ذهبنا اليه.

[8] بالنسبة الى ما نوقش من التفسير الخاص بشجرة العليق، فإنني أسمح لنفسني بأن ألفت النظر الى كتابي الذي صدر في ميونيخ عام 1968م بعنوان: «مدخل الى الديانة المسيحية»، الصفحات 84 – 102، معتقدا بأن ما ذكر في تلك الصفحات لم يزل موضوعيا كما كان سابقا، على الرغم من تقدم المناقشات بهذا الشأن.

[9] قارن مع:

Vgl. A. Schenker, L'«Ecriture sainte subsiste en plusieurs formes canoniques simultanées», in: L'«interpretazione della Bibbia nella Chiesa. Atti del Simposio promosso dalla Congregazione per la Dottrina della Fede. Città del Vaticano 2001, S. 178-186.

الصفحات 178 - 186.

[10] عبّر عن هذا الموضوع بتفاصيل أوسع في كتابي الصادر عام 2000م في فرايبورغ تحت عنوان: «مدخل الى روح الطقوس الدينية»، الصفحات 38 - 42.

«Der Geist der Liturgie. Eine Einführung». Freiburg 2000, S. 38-42»

[11] أود أن أذكر على وجه الخصوص من بين المصادر الوفيرة حول موضوع التخلص من الفكر الهيليني: أ. جريلمير، «هلننة وتهويد المسيحية كمبادئ تفسيرية لتاريخ الدوغما الكنسية»، وفي نفس المؤلف تحت عنوان «معه وفيه. بحوث ووجهات نظر في علم المسيحية»، فرايبورغ 1975م، الصفحات 223 - 488.

A. Grillmeier, Hellenisierung - Judaisierung des Christentums als Deutprinzipien der Geschichte des kirchlichen Dogmas, in: ders., Mit ihm und in ihm. Christologische Forschungen und Perspektiven. Freiburg 1975, S. 423-488.

[12] يوسف راتسينجر - بينيديكت السادس عشر: «إله الإيمان وإله الفلاسفة. مساهمة في معالجة قضية الثيولوجيا الطبيعية»، إصدار جديد وتعليقات للكاتب هاينو زونيمانز (ناشر)، دار نشر - يوهانيس لويتيسدورف، طبعة ثانية مزيّدة 2005م.

[13] قارن بخصوص هذا النص الوارد في (90 c-d): ر. جارديني، «موت سقراط»، ماينتس، بادربورن، 1978، الصفحات 218 - 221.

الفصل الحادي والعشرون

ما بعد ريجينسبورغ - لهيب جهنمي في وجه بينديكت السادس عشر

من المؤلف أن يشعر البابوات بخيبة الأمل، في حالة عدم إبداء ردود أفعال على أقوالهم. فهم يسمعون دائما رد فعل معبر عنه بهتاف «عاش البابا» وهذا ما يحدث مثلا عندما يتم انتخاب البابا، أو أثناء الاحتفالات المهيبة. وربما يؤدي انعدام الاستجابة التامة لدعواتهم إلى الموت. فقد انتاب البابا بيوس العاشر شعور بالقلق كما قيل، لأن القوى الأوروبية العظمى لم تسمع مناشدته من أجل السلام في صيف عام 1914م، فاندلعت الحرب العالمية الأولى وتوفي بعد فترة قصيرة من اندلاعها: يوم العشرين من شهر آب (أغسطس) من العام المذكور. لكن رد الفعل لا يبدى في أحيان كثيرة بسرعة. فلا يطرح أحد البابوات ببساطة على الكاردينال الأقرب إليه أو على سكرتيره أسئلة، مثل: كيف كان ظهوري؟ وهل تحدثت بصورة جيدة، وما الذي قاله الناس؟، إن هذا البابا بينديكت السادس عشر بالذات لا يطرح مثل هذه الأسئلة مطلقا.

كان لا بد لكلمات البابا مساء الثاني عشر من ايلول (سبتمبر) عام 2006م أن تنتشر أولا في أنحاء العالم، متضمنة أيضا اقتباس عبارات القيصرة المسيحي عن الرسول محمد. وفي اليوم الذي تلاه أوردتها الصحف واضحة تماما كالخط الأسود على الورق الأبيض. وحينئذ بدأت الأسئلة تطرح تباعا: هل يمثل الاقتباس تقييم القيصرة فقط، أم أن البابا يتماهى مع هذا التقييم؟، أمن الواجب الاستفسار؟، أيجب على المسلمين الشعور بالإهانة، بما تتضمنه العبارات من جرح لكرامتهم؟، أم أن غضبهم كان لا بد منه، لأن تلك العبارات وجهت إليهم؟، أحل، لقد كانت ردود الفعل تشبه هبوب رياح عاتية، لم تصل بعد إلى حد العواصف والأعاصير. خصص بينديكت السادس عشر يوم الأربعاء في الثالث عشر من ايلول (سبتمبر) للشؤون الخاصة، كزيارة أخيه جيورج في ريجينسبورغ - بيتلينج،

وتبريك آلة أورغل موسيقية قبل استخدامها كونه محبا للموسيقى، إذ لا ينبغي أن يعكر صفوه أحد من خلال توافه القيل والقال. وفي اليوم الرابع عشر من ايلول (سبتمبر) وهو يوم الخميس كانت الأمور تماماً على ما يرام، بالنسبة الى بينيديكت السادس عشر وتابعيه الملتفين حوله.

لقد بدا منشراح الصدر ومسترسلا في المرح تقريبا، عند لقائه بالقساوسة والرهبان والشمامسة في كاتدرائية فرايزنج، ولوحظت عليه علامات الرضى، بعد وصوله إلى المطار. وعبر البابا في خطابه الوداعي عن شكره إلى جميع من أسهموا عبر مختلف الندوات الاحتفالية في إبحاح زيارته، وفي بث مشاعر الغبطة بالإيمان.

لقد ذكر بينيديكت السادس عشر حرفيا بأن الحماسة والتدين القوي الملموس للجماهير العريضة من المؤمنين «ولذا في فؤاده انطبعا، غير قابل للانفكاك عنه». وقال بأنه مشحون بهذا الانطباع المحفز، وأنه «استطاع ملاحظة كيف يجهد الكثيرون من الناس أنفسهم ليشهدوا على إيمانهم في العالم الذي تسوده العلمانية في الآونة الراهنة».

استأنف البابا حديثه قائلا: «إنني استقبلت في كل مكان بلطف واهتمام، مما أثار لدي انطبعا عميقا (..)، وأنا واثق في نطاق الإيمان بأن كلمة (الله) تجد طريقها لبناء مستقبل يتيح الحفاظ على كرامة الانسان على هذا الكوكب، فضلاً عن أنها تفضي للوصول إلى السعادة الأبدية.

وقد بحثت الكنيسة مدفوعة من هذا الوعي وتحت قيادة الفكر عن إجابات على التحديات، التي ظهرت خلال الحقب التاريخية، في كلمة الله بشكل دائم ومتجدد».

الوقوع في فخ الإعلام

نظراً لأن عبارات القيصر المقتبسة انتشرت عبر العالم كالشبح الحائم، وأن الوقوع في فخ الإعلام قد حصل، فقد بدأ السيناريو المرعب للصراع الدولي بين الحضارات يتماثل للعيان.

إن ما حدث كان مطابقا لما يدلّ على افتعال الأحداث على المسرح السياسي: أحد الناس يقول شيئا، فيفتح صحفيون ومعارضون وساسة لا غبار عليهم آذانهم جيدا للإصغاء. يستنتج أحدهم بأن كلمة أو جملا بأكملها ليست واضحة، وأنها تعكس سوء الفهم وتنضح بالشر والاستهتار.

يوافق الثاني والثالث من المستمعين على هذا الطرح، ويعقب هذا التسلسل تعبير متهيب عن الاعتراض، مع التبرير بأن القصد لم يكن هكذا.

وكما يقال على إثر ذلك فإن معزوفة القلق المتضخمة بين المهتمين، وربما بين المعنيين في هذا السياق، وهم المسلمون، ستصاح بطرح أسئلة، مثل: أليست مَعْنيا بالإهانة وجرح الكرامة من جراء كلمات القيصر؟، ألا تشعر بالغيظ والانزعاج؟، أتحمّل في جسدك كرامة إسلامية، حين يتشفّى قائد الكفرة من النبي محمد؟، بهذه الطريقة تنامي وضوح التعبير باستمرار عن الاستياء، ولم تتوفر أية وسيلة مساعدة مجدية ضد توتير الأجواء. وبعد إقلاع طائرة البابا تبين أن هنالك تقيما إيجابيا بدون أية قيود لزيارته، إذ أجمع على هذا التقييم آنذاك كل من رئيس مجلس وزراء حكومة بافاريا «شتوير»، الكاردينال - رئيس الأساقفة في ميونيخ باعتباره المضيف -، ليتمان رئيس مؤتمر الأساقفة الألمان، واسقفي الأبرشيتين اللتين زارهما البابا في باساو/ (آلتوتينج) وريجينسبورغ، وهما «شرامال» و«مولر».

ولم يُد أي من المذكورين ملاحظة ناقدة، بل إن الكاردينال ليتمان لم يتردد في الإقرار «بمرتبة عليا لهذه الزيارة»، فقال بأن المطلوب الآن هو «استيعاب دفعاتها التحفيزية والحفاظ عليها باستمرار».

نعم إن ما ذكر أخيرا بخصوص دفعات التحفيز هو الذي حدث في كافة أنحاء العالم الإسلامي، ولكن على نحو مغاير لما هو مرغوب فيه. أصوات التعبير عن النقد والقلق بدأت ترتفع وتعلو نبراتهما. وفي هذا السياق قام الأمين العام للمجلس المركزي للمسلمين أئمن مازيك، ورئيس المجلس الإسلامي الألماني علي كيزيلكيا بالتذكير بمسؤولية الديانة المسيحية عن الحملات الدموية للحروب الصليبية، وعن التنصير القسري. وطالب وزير

الشؤون الدينية في تركيا علي برداق أوغلو باعتذار البابا، متهما إياه بأنه «ذو عقلية صليبية» وموقف عدواني.

وأشار إلى أن ما ينبغي على المسيحيين القيام به هو توضيح امكانية وجود توافق، بين دينهم وبين العقل.

وطلب رئيس المجلس الإسلامي في فرنسا، دليل بوبكر «توضيحا» من البابا، قائلاً بأن على الكنيسة الكاثوليكية توضيح رؤيتها للإسلام كدين، وعدم اعتباره متمثلاً مع التيار الاسلامي المتماهي مع «أيديولوجية سياسية».

توضيحات غير كافية

أوضح المتحدث باسم الفاتيكان فريديكو لومباردي يوم الرابع عشر من ايلول (سبتمبر) أن قداسة البابا لم يقصد جرح مشاعر المؤمنين بالعقيدة الإسلامية، وأنه ينأى بنفسه عن ذلك. وهذا المتحدث، الذي لم يشغل منصبه إلا قبل شهرين، هو قسيس الطريقة الرهبانية اليسوعية. وكان رئيساً لمحطة إذاعة الفاتيكان سنوات طويلة، مما يعني أنه خبير في شؤون وسائل الإعلام. ولكن ذلك لم يؤدّ حتى هذه اللحظات الى أن تعود المياه الى مجاريها، فقد تصاعدت في البداية ألسنة لهيب الاستياء هنا وهناك، ثم تحولت ليتكون منها بالتدريج حريق واسع.

استمرت محاولات تخفيف التوتر يوم السادس عشر من ايلول (سبتمبر)، الذي صادف حلوله يوم السبت، بمبادرة من الكاردينال بير توني، بعد أن عينه البابا رئيساً جديداً لحكومة الفاتيكان بيوم واحد فأوضح هذا الكاردينال من أعلى المستويات الرسمية «أسف» البابا، موجزاً توضيحه بدقة من خلال النقاط الخمس الواردة أدناه:

- «إن موقف البابا من إسلام مذكور في بيان المجمع الثاني للفاتيكان وبوضوح لا لبس فيه :

فالكنيسة تنظر باحترام الى المسلمين، مستندة الى أسس تتضمن قواسم مشتركة في

بعض مبادئ الإيمان، مثل النظرة الى الله والى ابراهيم أو مريم العذراء، بالإضافة الى شعائر دينية مثل الصلاة والصدقات والصيام.

- «خيار البابا بخصوص إجراء حوار بين الأديان وبين الثقافات هو كذلك واضح بدون أي مجال للالتباس في فهمه». ففي نطاق لقائه مع مسلمين في شهر آب (أغسطس) 2005م في كولونيا، أعرب بهمة ونشاط عن تأييده لإجراء حوار بين المسيحيين والمسلمين.

- بالنسبة إلى تقييم القيصر المستنبط من اقتباس عباراته، فإن البابا «لم يكن يقصد على الإطلاق تبني تلك العبارات المقتبسة من كلام القيصر» إنه استخدمها كمنطلق كي يطرح على بساط البحث بعض الأفكار حول العلاقة بين الدين والعنف عموماً، ولكي يختتم الحديث بالرفض القاطع والواضح لكل عنف ذي دوافع دينية، أيا كان مصدره.

- «ومع ذلك فإن قداسته يشعر بأسف عميق، لأن بعض ما ورد في خطابه كان له وقع الإهانة لمؤمنين ذوي أحاسيس مرهفة، من أتباع العقيدة الإسلامية، كان من المحتمل تفسيرها بطريقة لا تتطابق أبداً مع مقاصده. إن البابا على العكس مما ذكر فيه أتباع الثقافة الغربية، منطلقاً من اعتبارات الحماس الديني للمؤمنين بالإسلام، إلى تجنب الإزدراء والنهك بالذات الإلهية، حيث أن السخرية من القداست تُعد في الثقافة الغربية حقاً من حقوق التمتع بالحرية».

- «يؤكد البابا على احترامه وتقديره لكل من يعتنق الإسلام، ويرجو أن تفهم كلماته بمعناها السليم، حتى يمكن تجاوز هذه اللحظات غير البسيطة، لكي تدعم الشهادة بتوحيد الله» - لكن ذلك لم يكن كافياً.

ركوع البابا للصلاة

عبر البابا في ظهيرة يوم الأحد في السابع عشر من ايلول (سبتمبر)، في نطاق تأدية صلاة ملاك الرب التقليدية داخل مقره الصيفي في قصر جاندولفو، عن «أسفه الشديد»، في الوقت الذي احتشد فيه مئات المؤمنين، على الرغم من هطول الأمطار الغزيرة، ليعبروا

عن تضامنهم معه. وذكر البابا في نطاق تعبيره عن الأسف حرفيا ما يلي: «لا أود في هذه اللحظات سوى القول بأنني أحسست بالانزعاج الشديد من ردود الفعل، التي انبثقت من فقرة قصيرة، وردت في المحاضرة التي ألقيتها في جامعة ريجينسبورغ، حيث أن تلك الفقرة جرحت المشاعر للمؤمنين بعقيدة الإسلام، سيما يتعلق الأمر باقتباس عبارات نص من العصور الوسطى، دون أن يعبر النص المقتبس عن رأي الشخصي ولا بأية طريقة».

وختم البابا حديثه في هذا السياق، قائلا: «إنني آمل بأن يهدف هذا القول إلى تهدئة الخواطر، وإلى توضيح المعنى الحقيقي لخطابي، الذي كان ولم يزل يعتبر بكامله دعوة لاجراء حوار صريح وصادق في جو من الاحترام المتبادل».

بعد أن تحدث البابا بينيديكت السادس عشر بهذه الكلمات في قصر جاندولفو بدأ هطول الأمطار المنهمرة يخف، تلك الأمطار التي كرر الحديث عنها باعجاب، بعد قضائه الأيام المشمسة في بافاريا. وبهذا أصبح بوسع المؤمنين اغلاق مظلاتهم، لتقوية قدراتهم على الانصات إلى أفكار البابا الدينية الأخرى.

ولنقل الآن بالمعنى المجازي، بأن المنخفض الجوي العاصف والراحف إلينا من العالم لإسلامي لم يدع مجالاً للحديث عن تحسن الطقس. لم يعد البابا الآن بصدد طرح تساؤلات مشابه لما طرحه المسيح عندما تعرض للضرب، من خلال تساؤله: «إذا كان كلامي سيئا، فإني أعتذر، وإذا كان سليما ما تحدثت به، فلماذا تضربني؟». لم يفعل البابا هكذا، وإنما سعى بنفسه إلى اثبات براءته. لقد بدأت مساعيه تبذل في بادئ الأمر عن طريق شن هجوم دبلوماسي لدى حكومات جميع الدول الإسلامية. وفي هذا السياق أوضح رئيس حكومة الفاتيكان الكاردينال بيرتوني، في حديث له مع صحيفة «كوريير ديل سيرا» يوم

الاثنين الموافق للثامن الثامن عشر من أيلول، أن المسألة تتمحور حول منح النص الكامل للمحاضرة ما يستحقه من التقدير، على أساس العدل واستبعاد الأحكام المسبقة. ولكن ما حدث تمثل في التزايد المخيف لاندلاع تظاهرات معادية، وتوجيه تهديدات صارخة في العالم الإسلامي ضد ما هو مسيحي وغربي وضد الفاتيكان، فقد أحرقت هنا وهناك دمي تمثل البابا، وأعلام وطنية أمريكية وألمانية، سواء نتيجة غضب عفوي، أو بتدبير من جهة مهمة، وشت منظمة إرهابية عبر الشبكة العنكبوتية تهديدا بتنفيذ عمل إرهابي ضد الفاتيكان والبابا.

قتل وتهديدات

ومما زاد مشاعر الذعر أيضاً أن جريمة قتل ارتكبت في مقديشو بحق الراهبة الإيطالية المريضة سوور ليونيللا، التي بلغت من العمر حين مقتلها ما يقرب من السبعين عاماً، وكانت تعمل في أحد المستشفيات هناك منذ زمن طويل.

وقد أطلق النار عليها وعلى أحد حراسها من قبل مجرم، حينما كانت لتوها عائدة بعد أدائها مهمة تعليمية في المجال الاجتماعي، مما أدى إلى مقتلها.

ونسبت الجريمة إلى إسلاميين راديكاليين مطلّقين من دوافع دينية. أما بينيديكت السادس عشر الذي أصابته الصدمة من جراء ما حدث فقد عبر عن الشكوى والأمل، قائلاً: «لعل الدم المسفوك بهذه الطريقة يتحول إلى بذرة أمل لبناء أخوة حقيقية بين الشعوب، في ظل الاحترام المتبادل للقناعات الدينية بين كل الأطراف».

وعلى أية حال فإن اعتداءات إرهابية ضد مسيحيين كانت تحدث سابقاً بشكل متكرر في الصومال. فقد قتل هناك الأسقف الكاثوليكي سالفاتوري كولومبو في شهر تموز (يوليو) عام 1989م. وفي تركيا، التي تشكل الهدف التالي لزيارة البابا، ارتكب مسلم متطرف في شهر شباط (فبراير) جريمة قتل بحق قسيس إيطالي. واتسمت الأوضاع بمزيد من التوتر: فبعد توجيه تهديدات ضد البابا بينيديكت السادس عشر من قبل تنظيم القاعدة، تمت

تقوية اجراءات الأمن في روما، لحماية دولة الفاتيكان والمرافق والمنشآت التابعة إليها، ولا سيما أن مسلمين إرهابيين بثوا عبر شبكة الانترنت رسالة تهديدية، مفادها: «سوف نفتح روما، طبقاً لما وعدنا به النبي (محمد)».

وانطلق المتطرفون أيضاً مما حدث في السادس والعشرين من آب (اغسطس) 846م، عندما تعرضت مقدسات القديس بطرس والقديس بولص في روما للنهب والسلب. حاول رئيس الحكومة الإيطالية برودي تهدئة الوضع، حتى بعد لقائه في نيويورك مع الرئيس الإيراني أحمددي نجاد. ووجهت صحيفة الفاتيكان «المراقب الروماني» إشارة ودية الى المسلمين كونها تشكل عاملاً ضرورياً: من خلال نشرها باللغة العربية عبارات النص، التي انتقدها المسلمون. ومن جهة أخرى أكد رئيس مؤتمر الأساقفة الإيطاليين الكاردينال رويني «التضامن الكلي» للأساقفة المذكورين مع البابا، مشيراً الى «شعوره بالمفاجأة من توجيه التهديدات وشعوره بالألم من جرائمها»، كما عبر عن وقوفه ضد كل الإيذاءات المخيفة والتهديدات غير المستحقة»، ودافع عن البابا ساسة ايطاليون أيضاً.

بعد ذلك أعرب رئيس مفوضية الاتحاد الأوروبي باروسو عن التذمر، من عدم تضامن القادة السياسيين في أوروبا مع البابا. وقدم طالب البرلمان الأوروبي بإصدار بيان تضامن مع قداسته، إلا أن الطلب لم يحظ بأغلبية الأصوات، مما دفع برئيس البرلمان وهو الاسباني بوريل إلى التخلي عن إطلاق مبادرة من هذا القبيل. وفي يوم الثلاثاء في التاسع عشر من ايلول (سبتمبر) عبر رئيس بلدية روما فيلتروني في نطاق لقاء بادر إلى عقده مع ممثلي «الديانات الثلاث المنحدرة من سلالة ابراهيم» في مبنى الكايتول عن تأكيده على أهمية روما، باعتبارها «مدينة السلام»، وكذلك عن التزامها «بدعم الحوار بين الثقافات وبين الأديان».

وحضر هذا اللقاء كل من رئيس المجلس البابوي لشؤون الحوار ما بين الأديان الكاردينال بوبارد، والحاخام الأكبر لليهود في روما ريكاردو دي سيچني، وإمام مسجد روما سامي سالم.

احترام كل طرف لحرمة مقدسات الطرف الآخر

رفع أعضاء القوى الأمية يوم الأربعاء الموافق للعشرين من ايلول (سبتمبر) من درجة الانتباه واليقظة المطلوبة، بسبب إجراء اللقاء الأسبوعي التقليدي العام لبابا مع آلاف الحجاج والزائرين من كافة أنحاء العالم.

ومن خلال هذا اللقاء لم تتح لبينديكت السادس عشر فرصة جرد حسابات الريح والخسارة لزيارته الجميلة الى موطنه في بافاريا، مع عرض المقاصد المتوخاة من محاضرته فحسب، وإنما سنحت له أيضا امكانية استغلال الفرصة لتحسين أجواء العلاقة مع المسلمين، فتضمنت عباراته الموجهة إليهم باللغة الألمانية ما يأتي حرفيا:

«كان أحد اهتماماتي المميزة يدور حول رغبتني في توضيح العلاقة بين العقل والإيمان، وتبيان ضرورة إجراء الحوار بين الأديان وإجرائه بين العلم والدين. ومن المستلزم هنا ممارسة النقد الذاتي، ونحن بحاجة كما أكدت في ميونيخ إلى التحلي بالتسامح، وإلى احترام كل طرف ما يعده الطرف الآخر مقدسا. وأود مرة أخرى من خلال هذه الكلمات أن أعبر عن احترامي العميق للديانات العالمية وللمسلمين، الذين نشاركهم في حماية العدالة الاجتماعية ودعمها، وفي القيم الأخلاقية، وليس أخيرا في السلام والحرية لصالح جميع الناس». أما وصف البابا لمجريات ما حدث من سوء الفهم فعبّر عنه باللغة الإيطالية، من خلال قوله:

«لقد اخترت مسألة العلاقة بين الإيمان والعقل موضوعا لمحاضرتي. ومن أجل التمهيد للمستمعين بخصوص ما يتعلق بالأهمية الراهنة لهذا الموضوع المثير فقد اقتبست بعض الكلمات التي وردت في حوار مسيحي - اسلامي في القرن الرابع عشر، حيث أراد القيصر البيزنطي مانويل الثاني باليولوجوس أن يشرح من خلالها لمحاورة المسلم إشكالية العلاقة بين الدين والعنف، مستخدما أسلوبا فظا يعدّ عندنا غير معقول (1).

وهذا الاقتباس كان مع الأسف سببا مباشرا لحدوث إساءات فهم. فالفارئ البقظ للنص الذي أوردته يستنتج بوضوح، بأنني لم أرد ولا بأية طريقة تبني الكلمات السلبية التي وردت في نطاق هذا الحوار على لسان القيصر في العصور الوسطى، وأن محتواها العنيف لا يعبر عن قناعاتي الشخصية. فما قصدته كان مغايرا تماما: انني انطلقت من الموقف الايجابي اللاحق للقيصر مانويل الثاني، الذي عبر عنه بكلمة جميلة جدا حول العقلانية، التي يجب أن تكون هي الرائدة لأنشطة نشر الدين. ومن هذا المنطلق أردت التوضيح بأن الدين والعنف ليسا متلازمين، بل إن العقل هو الذي يتلازم مع الدين. إذن فإن موضوع المحاضرة كان يدور حول العلاقة بين العقل والإيمان. انني أردت الدعوة الى حوار المسيحية مع العالم الحديث، وإلى الحوار بين كافة الثقافات والأديان».

واستمر بينيديكت السادس عشر في الحديث قائلا:

«انني آمل أن تسمح لي محطات أخرى من زيارتي بأن أوضح في نطاقها احترامي للديانات الكبرى، ولا سيما ذلك الاحترام الذي أكنه للمسلمين الذين يعبدون الله الواحد، والذين نلتزم معهم بالدفاع عن العدالة الاجتماعية، والقيم الأخلاقية، والسلام والحرية لجميع الناس، ومساندة كل ما يتعلق بهذه الالتزامات.

ومن تلك المحطات على سبيل المثال كانت ميونيخ التي أبرزت فيها مدى أهمية احترام كل طرف لما هو مقدس لدى الطرف الآخر. انني إذن لعلني ثقة بأن كلماتي في جامعة ريجينسبورغ ستؤدي بعد ردود الفعل الأولى إلى إحداث زخم وتشجيع على إجراء حوار إيجابي ومتسم بالنقد الذاتي، سواء بين الأديان أو بين العقلانية الحديثة وعقيدة المسيحيين»، فهل كان بوسع

البابا أن يقول أكثر من ذلك؟

هجوم دبلوماسي

نعم، كان على قداسته، كما يبدو، أن يقول الآن أكثر من ذلك أمام سفراء الدول الإسلامية. فالأمر لم يعد يتعلق بكلمات بابوية (أو قيصرية) فحسب، وإنما أيضا بردود فعل معادية متطلقة من دول إسلامية أو نصف إسلامية، حيث قام ساسة (غير) مسؤولين بالدفع في اتجاهها، كما عبرت عنها جماهير تنزع إلى العنف في مظاهراتها. وكان هنالك موضوع معلق منذ زمن طويل بين الفاتيكان والدول الإسلامية، وهذا الموضوع هو الذي يتمحور حول الأقليات المسيحية، التي لم تنل حقوقها المدنية مرفوضة في تلك الدول، سواء فيما يتعلق بالأفراد أو التجمعات الطائفية.

إن حكومة الكرسي الرسولي تتمتع بعلاقات دبلوماسية مع سبع وثلاثين دولة إسلامية، وبهذا فإن هذه الدول تقر بالحق المعترف به دوليا، لتمثيل الكاثوليك في كافة أنحاء العالم، حتى ولو أن الوقائع في حالات كثيرة تبين انعدام وجود سفارات لعدد منها في روما.

وهنالك دول إسلامية لم تكن مرتبطة عام 2006م بعلاقات دبلوماسية مع الفاتيكان، ومنها أفغانستان وبروناي وجزر القمر وماليزيا وسلطنة عمان والمملكة العربية السعودية والصومال، بينما تم تبادل العلاقات الدبلوماسية بين الفاتيكان وبين دولة الإمارات العربية المتحدة (منذ عام 2007م). وهكذا انطلق البابا بينديكت السادس عشر من هذه المعطيات، ليعلن في الخامس والعشرين من ايلول (سبتمبر) في القاعة السويسرية للمقر الصيفي عن تنبيهه للسفراء المسلمين، ولعدد من قادة التجمعات الإسلامية في إيطاليا، بوجوب التسامح والتخلي عن العنف في نطاق الحوار بين الثقافات والأديان، كما وعظهم بالعمل من أجل السلام. وصرح البابا بأن جزءا كبيرا من مستقبلنا يتوقف على هذا الحوار، فقوبل تصريحه بالتصفيق. وأدت هذه المبادرة غير المألوفة، وهي الأولى من نوعها في هذا الوسط الدبلوماسي، إلى منح قداسته في بادئ الأمر فرصة للإعراب عن تقديره الكامل واحترامه

العميق للمؤمنين معتققي العقيدة الإسلامية، فقال ما معناه حرفيا: «منذ بداية عهدي وأنا أعبر عن الأمنية بمد جسور الصداقة بين المؤمنين أتباع جميع الديانات، مع تقديري المميز لتنامي وثيرة الحوار بين المسلمين والمسيحيين، والاستمرار في ترسيخه».

قال بينيديكت السادس عشر بأنه لم يختَر اللحظة ليشرح فيها توجهه، بل لأن ذلك يمثل ضرورة حيوية، فنحن في عالم يسوده مذهب نسبية الحقائق، وتشتتى فيه فكرة تسامي شمولية الدين، مما يدعنا بحاجة لا بد منها، إلى الحوار بين الديانات والثقافات: «إلى حوار يمكن أن يساعدنا على تجاوز كل حالات التوتر في روح مفعمة بالفهم. ولهذا السبب فإن من الضروري تعاون المسيحيين والمسلمين، مع احتفاظ كل منهما بولائه لتقاليد الدينية، وذلك من أجل تجنب كل أشكال التعصب، ومجابهة كل ما من شأنه إبراز التعامل بالعنف».

وفي هذه اللحظات وجّه البابا حديثه مباشرة إلى الدول الممثلة بالسفراء المستمعين إليه، فقال: «لم يزل من الضروري أن نعمل بصفقتنا قادة دينيين ومسؤولين سياسيين على قيادة الشعوب وتشجيعها وفقا لمضامين هذا المغزى».

أما بالنسبة إلى الخبرات المكتسبة من التقلبات التاريخية فمن المحتمل أنها لم تغير شيئا من مضامين هذا الطرح، وحسب ما يراه قداسته فإنها «لم تؤد إلى التخفيف من حدة الخلافات والعداوات»، علما بأنه طالب بمنح الحريات الأساسية للطوائف المسيحية في البلدان ذات الأغلبية الإسلامية من مجموع سكانها، «وخاصة الحريات الدينية».

وقد نقلت تفاصيل اللقاء معه وتفاصيل حديثه من محطات إذاعية عربية عديدة، بالبحث على الهواء مباشرة. لكن منظمة المؤتمر الإسلامي طالبت بال مزيد، فحسب ما ورد في صحف ايطالية يوم السابع والعشرين من ايلول (سبتمبر) فإن وزراء خارجية الدول المتمتعة بعضوية هذه المنظمة لم يكتفوا بالتوضيحات المقدمة حتى ذلك الحين، مع ما تضمنته من الإشارات إلى سوء الفهم، بل انهم طالبوا على هامش لقائهم بمناسبة انعقاد الجمعية العامة لهيئة الأمم المتحدة باعتذار صريح من البابا.

وكانت منظمة المؤتمر الإسلامي قد اتهمته في الخامس عشر من ايلول (سبتمبر) بإطلاق حملة من الافتراءات ضد الإسلام .

الصيغة النهائية لخطاب البابا في ريجينسبورغ

أعد بينيديكت السادس عشر أثناء ذلك خطابه بالصيغة النهائية، التي أراد اعتمادها لإلقائه، وبما يتضمن كما ذكرنا سائفا تزويد الخطاب ببعض الملاحظات (عبر هوامش توضيحية)، وإجراء تعديلات طفيفة على النص، الذي عُده هو الوحيد المعتمد يوم العاشر من تشرين الأول (أكتوبر) من الدائرة الصحفية للفا تي كان. وفي نطاق الصياغة النهائية استخدمت وسيلة الأسلوب العلمي من خلال تزويد النص لاحقا بثلاثة عشر هامشا توضيحيا. فمن خلال الهامش الثالث نأى البابا بنفسه عن التعبير «ما هو سيء وغير انساني، الوارد في الاقتباس: «أرى حقا ما الجديد الذي جلبه محمد، وسوف لا تجد إلا ما هو سيء وغير انساني، مثل هذا الأمر بنشر العقيدة التي وعظ بها، باستخدام السيف». ويتضمن الهامش الثالث، ما يلي:

«فسر هذا الاقتباس مع الأسف في العالم الإسلامي بأنه يعبر عن موقفى الذاتى، ومن المفهوم أن يؤدي ذلك إلى حالة من البلبلة والقلق. إننى لآمل بأن يدرك قارئ نصي على الفور بأن هذه الجملة مثار الخلاف لا تعبر عن موقفى الذاتى تجاه القرآن، الذى أكن له شعور الإجلال المستحق باعتباره كتابا مقدسا لديانة كبيرة. وبخصوص اقتباس نص من كلام القيصر مانويل الثانى، فإن الأمر بالنسبة لى لم يتعلق سوى بغرض وحيد، يتمثل فى لفت النظر إلى الترابط الجوهرى بين العقل والإيمان. وإننى أوافق فى هذه النقطة على رؤية مانويل، بدون أن أتماهى شخصا مع تهجمه».

وبالإضافة إلى ذلك فقد عمل البابا على زيادة مسافة نأيه عن كلمات التهجم، من خلال تعديلات طفيفة على النص عبر إضافات الى معناه: فمدونته الخطية لدى الدائرة الصحفية للفا تي كان - التي يحدد الحسم فيها طبقا للتعبير الشفوي خلال الإلقاء، حسب

ما هو متفق عليه سابقا - تتضمن التعبير عن أسلوب حديث القيصر، كما يأتي:

«(..). التفت القيصر إلى محاوره موجها إليه الكلام بإسلوب فظ غريب»، أما البابا بينيديكت السادس عشر فقد كرر في ريجينسبورغ إضافة مرتجلة بخصوص وصف أسلوب القيصر، من أجل تخفيف الانطباع بأنه كان متماهيا مع رأيه، فقال: «بأسلوب فظ غريب ومفاجئ لنا».

أما الصياغة النهائية فهي تتضمن الآن ما يلي: «التفت القيصر إلى محاوره موجها إليه الكلام بإسلوب فظ غريب، غير مقبول عندنا (..)».

ومن أجل تخفيف الانطباع الموحى أيضا، بأن البابا بينيديكت السادس عشر يريد التدخل في أمر النبي محمد في الفترة المبكرة والمتأخرة بخصوص القرآن، أو أنه يود المطالبة بذلك، فإنه تناول الموضوع مستندا إلى نتائج بحوث القرآن، وأصبح التعبير في هذا السياق بعد تعديله كما يلي:

عَلَّمَ محمد أتباعه في بداية أمره «عندما كان ضعيفا وتحت التهديد» ما ورد في الآية 256 من السورة الثانية، أي «لا إكراه في الدين». ويدور الحديث ضمن هذا الترابط عن الاستعانة بخبراء. لقد استخدم ثلاثة عشر هامشا توضيحيا بالإضافة إلى معالجة خمس فقرات من النص بلمسات تنميق - لا تؤدي إلى تغيير المعنى بل إلى توضيحه -، من أجل التوصل إلى حالة يعتبر فيها الاقتباس المسبب للخلاف وكأنه لم يحدث. ولكن البابا نفسه لم يستطع تحقيق هذا الهدف، حتى ولو أنه تقدم مرات كثيرة في السابق بل وللمرة السادسة حاليا بتأويلاته الهادفة إلى تبرير ما حدث. ولم يعتبر ما تقدم به اعتذارا صريحا، ومع ذلك فإن من الممكن تفسيره كلون من الإقرار بالخطأ.

حشوزائد كالورم

كانت الكلمتان المقتبستان اللتان أثارتا غضب المسلمين العفوي أو المدبر زائدتين عن الحاجة كالورم، لأنهما خلتا تماما من الأهمية البارزة لحجج البابا بإعتباره استاذا جامعا

أيضا. وبدأت في الوقت ذاته مشحوتتين بالشتائم والمسيبات. فمن هو الذي كان بوسعه من أوساط الفاتيكان الاعتقاد بالسماح لقائد ديانة عالمية إهانة رسول دين عالمي آخر؟ إن عبارة «سيء وغير انساني»، لوصف ما جلبه النبي محمد هي من ضمن المفردات التي يمكن فهمها، إذا وردت على لسان قيصر بيزنطي ممن كانوا يشنون الحروب في العصور الوسطى العابرة، ولكنها لا تدرج ضمن التعابير التي تنم عن حكمة أحد البابوات في مطمح القرن الحادي والعشرين، وهو الذي يود الحيلولة دون حدوث الصدام بين الثقافات والأديان.

وإذا كان بإمكان بينيديكت السادس عشر مع ذلك بوصفه الناطق الأعلى باسم المسيحية أن يتخلى من على المصصة عن التوصيف المباشر أو غير المباشر لمسلكية النبي محمد، فإنه يستطيع بصفته في الوقت ذاته البروفسور راتسينجر الجالس على كرسي الرسول بطرس، أن يكون وفيما لما هو مألوف في تاريخ الفكر الأوروبي المسيحي، من خلال تمتعه بحقه البديهي في الاقتباس، ناهيك عن أن ممارسته لهذا الحق تتم في جامعة لا بد وأن تضمن فيها حرية الفكر والتحرر مما تفرضه الدولة أو المؤسسة الكنسية - الدينية من القيود. ففي الجامعات «الغربية» يسمح بوصف مؤسسي الديانات وتقييمهم، بصرف النظر عما يعبر عن التوصيف أو التقييم.

وعلى أية حال فإن بينيديكت السادس عشر أتاح لنفسه من خلال التوضيحات المذكورة تمهيد الطريق لزيارته المرتقبة إلى تركيا للقاء البطريرك المسكوني هناك، كما أنه تمكن عبرها من إنقاذ إمكانيات الحوار مع المسلمين.

استفسارات بشأن الحوار الحقيقي

إذن فإن استفسارات بينيديكت السادس عشر الخاصة بإجراء حوار حقيقي تبقى هي المتمحورة حول الجواب عن التساؤلات، عما إذا كان إله محمد هو إله للعنف، وعما إذا كان هو إله العقل الذي يمكن أن يتطابق مع عقلانية الإنسان أم لا. فجميع الذين يشعرون في الآونة الراهنة بالخوف من الإسلام يودون معرفة الإجابة.

وفضلا عن ذلك فإن تشخيصا مسيحيا بابويا كان «كامنا» في محاضرة قداسته. فقد اقتبس مما قاله علماء، ومنهم عالم مسلم توسع في الشرح وقال بأن «الله غير مقيد حتى من خلال كلمته، وأن من غير الممكن إلزامه بإيحاء الحقيقة إلينا، وأنه لو أراد لفرض على الإنسان أن يعبد الأصنام».

إذن فإن هذا الإله كان من الممكن أن يرسل أتباعه أيضا إلى الجهاد. «وهنا يتبين مفترق الطرق بوضوح في فهم الإله مثل وضوحه في الاستيعاب الحقيقي للديانة بصورة محددة بدقة، مما يمثل لنا اليوم تحديا مباشرا بشكل تام»، حسب ما ذكره بينديكت السادس عشر وهو في حالة تيقظ. وهكذا فإن الإجابة على تلك التساؤلات مطلوبة في نطاق علم لاهوت إسلامي أيضا. لقد ذكر البروفسور راتسينجر عبر ملاحظة جانبية تماما بأن السورة التي وردت فيها الآية السلمية «لا إكراه في الدين»، تعود إلى بداية أمر محمد عندما كان «ضعيفا وتحت التهديد»، وأن السور التي نصت على الجهاد، جاءت متأخرة، عندما أصبح قويا واثقا من نفسه، مما يعني أن تطورا حدث في نطاق القرآن، مثلما تكامل الكتاب المسيحي المقدس مع بعضه عبر مئات وعشرات السنين.

وملاحظته هذه ليست معيبة أيضا، بل إنها منطقية عندما يتشاغل العقل البشري بموضوع الدين، كما يحدث في نطاق الإيمان المسيحي. وهذا يعني أن الحوار بإشكالياته بدأ على التو.

الفصل الثاني والعشرون

بدء الحوار - رسالة مفتوحة من 38 شخصية اسلامية

بعد إلقاء البابا بينيديكت السادس عشر محاضرته في جامعة ريجينسبورغ، وقبل بدء زيارته المقررة إلى تركيا بستة أسابيع، تجاوب مع دعوته إلى الحوار ثمانية وثلاثون شخصاً من ذوي الكلمة المسموعة، والمكانة الرفيعة والاحترام على الصعيد الفكري، سواء من أتباع المذهب السني أو الشيعي، معبرين عن تجاوبهم في رسالة مفتوحة وجهوها الى قداسته، مع تقديمهم اقتراحات موضوعية لإجراء مداولات بين ممثلين عن الكنيسة الكاثوليكية والعالم الإسلامي. ونشرت الرسالة التي يمكن استقراؤها من شبكة الانترنت في الصحيفة الإسلامية، التي تصدر في لوس انجيوس، وهي «اسلاميك ماغازين» في الخامس عشر من تشرين الأول (اكتوبر) 2006 م. وتبين فيها أن تطورا بدأ يحدث في العلاقة بين الكنيسة والمسجد، وبما يتناقض مع مجرد الاحتجاجات المعبر عنها حتى الآن: فهذا يبشر بالنجاح ويشع بالأمل لإجراء حوار جاد وصریح، حتى حول المسائل التي ينطلق الطرفان من وجهات نظر متناقضة في تقييمها.

أسماء ومكانات بارزة

تجلى تمثيل الجانب الإسلامي هذه المرة بمستوى لم يصل إليه مطلقاً حتى الآن، في ميدان التوجهات نحو الحوار. ويُسْتَدَل على هذا المستوى الرفيع من المراتب الرفيعة، التي يشغلها الموقعون على الرسالة المفتوحة، وفي وثيقة حجمها سبع صفحات.

ومن هؤلاء على سبيل المثال: المفتي الأكبر في كل من مصر والبوسنة وكرواتيا واسطنبول وكوسوفو وسلطنة عمان وروسيا وسلوفينيا وأوزبكستان، بالإضافة إلى مرجعيات دينية في: المملكة العربية السعودية ودولة الإمارات العربية المتحدة والهند واندونيسيا وايران

والعراق والكويت وماليزيا والمغرب وباكستان. وتضمّن التعليق الصادر من روما على هذا الحدث، بأن المذكورين لا يمثلون العالم الإسلامي بأكمله، وهو الذي لا يعرف الإقرار بمرجعية قانونية عليا، ولا بمؤسسة دينية ملزمة، غير أنهم يشكلون جزءا جديرا بالملاحظة، ومتمتعاً بدوره بنفوذ في نطاق الإسلام.

امتدح الموقعون وقوف البابا بينيديكت في محاضرته ضد نسبة الحقائق السائدة في الغرب، لكنهم أشاروا إلى بعض «أخطاء» قداسته المضمنة كما يبدو في رؤيته إلى الإسلام، مع إبداء ما هو مستلزم تجاهه من الاحترام، دون التطرّق إلى ما أثير من الإنفعالات المألوفة في العالم الإسلامي خلال الأسابيع الماضية. وعبروا عن إدراكهم بسرور لما كرر بينيديكت الإعراب عنه من الأسف على سوء الفهم.

وقد وُجّه إليه التقدير لأنه كما ورد في رسالتهم المفتوحة رأى قبل كل شيء أن ما اقتبسه من كلام القيصر البيزنطي من عبارات معترض عليها لا يمثل رأيه الشخصي، وأنه نأى بنفسه عن تلك العبارات المقتبسة، «مع احترامه العميق الكامل للمؤمنين معتنقي الدين الاسلامي».

لاحظ المعنيون في الفاتيكان بانتباه مميز أن القادة الدينيين المسلمين تناولوا في رسالتهم مسائل موضوعية، معتبرين أن من المفيد والمطلوب إجراء مداولات توضيحية بشأنها. وينطبق ذلك قبل كل شيء على تساؤلات أساسية، ومنها مثلا: فيما اذا كان الحكم القرآني الذي تحدده الآية: «لا إكراه في الدين»، ينطبق أيضا على الإسلام في حالة تجسيده للسلطة، وكذلك حول غيبة تنزيه الله وعلاقتها مع العقل ومع العنف المتناقض مع العقلانية، وفقا لوجهة النظر المثلثة في الإسلام.

وتدور هذه التساؤلات بالاضافة إلى ذلك حول مدى تطابق الإجماع على اعتناق الدين مع تعاليم القرآن، وفي نهاية الأمر حول إمكانية إتيان النبي محمد بما هو جديد، طبقاً لقناعة معتنق دين آخر. وبهذا فإن موقعي الرسالة تناولوا تماما موضوعات تلك التساؤلات، المطروحة في نطاق محاضرة البابا في ريجينسبورغ حول العلاقة بين العقل

والإيمان، وبين الدين والعنف في الديانات العالمية. وتتضمن رسالتهم أيضاً التذكير بأن المسيحيين والمسلمين يشكلون نسبة 55٪ من مجموع سكان العالم، الأمر الذي يستدعي أن يقوم الحوار بينهم على أساس الاحترام والفهم المتبادلين.

وندرج هنا النص الكامل للرسالة المفتوحة⁽³⁾ الموجهة إلى قداسة البابا بينديكت السادس عشر، بهدف بناء تفهم متبادل:

رسالة مفتوحة من 38 شخصية اسلامية إلى قداسة البابا بينديكت السادس عشر

في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 2006 م

«بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم

قال الله تعالى: «وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ..» (القرآن الكريم،

العنكبوت 29: 46)

قداسة البابا، بالنسبة إلى محاضرتكم التي أقيمتوها في جامعة ريجينسبورغ في ألمانيا بتاريخ 12 أيلول/سبتمبر 2006م، نحسب أنه من الملائم في سياق روح النقاش المفتوح أن نتناول استخدامكم لمناظرة جرت بين الامبراطور مانويل الثاني باليولوجوس ورجل «فارسي مثقف» كنقطة بداية لخطابكم حول العلاقة بين العقل والإيمان. ففي الوقت الذي نشي فيه على جهودكم التي تبذلونها في معارضة هيمنة الفلسفة الوضعية والمادية في حياة الإنسان، لا بد لنا أن نشير إلى بعض الأخطاء التي وردت في إطار الطريقة التي أشرتم فيها إلى الإسلام على أنه الجهة المناقضة للاستعمال المناسب للعقل؛ بالإضافة إلى بعض الأخطاء التي وردت في التأكيدات التي سقتموها لدعم حججكم. «لا إكراه في الدين ..»

لقد ذكرتم بأنه «وفقاً لما يقرره أهل الدراية» فإن الآية القرآنية التي مطلعها «لا إكراه في الدين..» (البقرة، 2: 256) تعود إلى بداية أمر النبي عندما «كان ضعيفاً وتحت التهديد»، وهذا غير صحيح. والصحيح الثابت أن هذه الآية تعود إلى الفترة التي كان فيها التنزيل

3- النص العربي للرسالة المفتوحة منشور على موقع العربية أون لاين، أما النص الألماني الذي أورده المؤلف في الكتاب فهو مترجم عن النص الإنجليزي بدون تفويض رسمي.

القرآني متوافقاً ومنسجماً مع تنامي السيطرة السياسية والعسكرية للأمة الإسلامية الفتية. لم تكن آية، لا إكراه في الدين...، أمراً للمسلمين بالبقاء ثابتين راسخين أمام رغبة الذين ظلموهم وعذبوهم لإرغامهم على التخلي عن دينهم وإيمانهم؛ ولكنها جاءت تذكيراً للمسلمين أنفسهم عندما تحققت لهم أسباب القوة والمنعة أنه لا يمكن لهم أن يرغموا قلوب غيرهم على الإيمان. «لا إكراه في الدين...» تخاطب أولئك الذين هم في حالة القوة وليس الضعف.

ولقد بينت التفاسير الأولى للقرآن الكريم (مثل تفسير الطبري) بأن المسلمين في المدينة أرادوا إرغام أبنائهم ليتحولوا من اليهودية أو النصرانية إلى الإسلام، فكانت هذه الآية جواباً دقيقاً لهم بالألا يحاولوا أن يُكرهوا أبنائهم على الإسلام. هذا بالإضافة إلى أن المسلمين لديهم أيضاً توجيهات قرآنية هادية في هذا الصدد مثل: «وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ...» (الكهف، 18: 29)؛ وأيضاً: «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ» (الكافرون، 109: 1-6).

تنزيه الله تعالى

لقد قلتم أيضاً أن: «الإله، في التعاليم الإسلامية، مُنَزَّه تنزيهاً مطلقاً»؛ وهذا تبسيط يمكن أن يكون مؤذاه مضللاً. فلقد بين القرآن أنه: «... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...» (الشورى، 42: 11)، وبين أيضاً: «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...» (النور، 24: 35)، وقال: «... وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» (ق، 50: 16)، وقال: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ...» (الحديد، 57: 3)، وقال: «... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ...» (الحديد، 57: 4)، وقال: «... فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ...» (البقرة، 2: 115)؛ وكذلك دعونا نتذكر حديث النبي، صلى الله عليه وآله وسلم، الذي يبين فيه أن الله يقول في (العبد الصالح): «فإذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله

التي يمشي بها» (صحيح البخاري 6581، كتاب الرقاق).

وفي مجال التعليم المتعلق بالتراث الروحي والفقه وال فلسفي، يعدّ المفكر ابن حزم (المتوفى 1069م) الذي استشهدتم به شخصية مقدرة تماماً لكنها هامشية - وإن كانت ذا شهرة - وهو ينتمي إلى المذهب الظاهري الذي لا يتبعه أي مسلم في العالم اليوم. وإذا أراد إنسان البحث عن نصوص أصيلة بشأن عقيدة التنزيه، فإن هناك شخصيات لدى المسلمين أهم بكثير من ابن حزم من حيث تأثيرهم ومرجعيتهم في مجال العقيدة الإسلامية مثل الإمام الغزالي (المتوفى 1111م) وكثيرين غيره.

لقد عدتم إلى مصدر يرى أن الامبراطور «نتيجة تأثيره بشدة بالفلسفة اليونانية» فإن فكرة أن «الله لا يرضى عن سفك الدماء» «أمر يديهي» بالنسبة له، وأنّ التعاليم الإسلامية بشأن تنزيه الإله عُرِضَتْ مقابلها كنموذج مضاد. فقولكم أن إرادة الله بالنسبة للمسلمين «غير مقيدة بأي تصنيف من تصنيفاتنا» يعدّ تبسيطاً أيضاً يمكن أن يفضي إلى سوء فهم. إن الله تعالى في دين الإسلام أسماء كثيرة منها: الرحيم والعدل والبصير والسميع والعليم والودود واللطيف. وإن اعتقاد المسلمين التام بوحداية الله تعالى وأنه «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» (الإخلاص، 112: 4) لم يؤدّ إلى إنكارهم نسبة هذه الصفات إلى الله تعالى وإلى خلقه، (مع الوضع جانباً الآن فكرة «التصنيفات» فهي عبارة تحتاج إلى إيضاح أكثر في هذا السياق).

وحيث أن هذا أمر يتعلق بإرادة الإله، فاستتاحكم أن المسلمين يؤمنون بإله مزاجي يمكن أن يأمرنا بالشر أو يمكن ألا يأمر، من شأنه أن يُغفل قول الله في القرآن: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» (النحل، 16: 90)؛ ممّا كما يُغفل قوله تعالى: «.. كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ..» (الأنعام، 6: 12، انظر أيضاً 6: 54)؛ وبأنه قال: «.. وَرَحِمْتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ..» (الأعراف، 7: 156). وإن كلمة رحمة يمكن أيضاً أن تترجم إلى الحب واللطف والشفقة. ومن كلمة الرحمة جاءت العبارة المقدسة التي يستعملها المسلمون يومياً، «بسم الله

الرحمن الرحيم». أليس يديهاً أن سفك دم بريء يتعارض مع الرحمة والشفقة؟ ويتضح من استخدام العقل أن العلوم الإسلامية غنية بالدراسات الخاصة بمهامية العقل الإنساني وعلاقته بالله وإرادته، ويتضمن ذلك تساؤلات بشأن ما هو بدهي وما هو غير بدهي.

لكن الفصل بين التفكير المنطقي «من جهة» و«الإيمان» من جهة أخرى لا يأخذ منحى مغايراً في الفكر الإسلامي؛ فقد أدرك المسلمون قوة الذكاء الإنساني وحدوده بطريقتهم الخاصة، مقرّين بتسلسل هرمي للمعرفة يقع التفكير المنطقي في جزء هام جداً منه. وهناك تطرفان عمل المنهج الفكري الإسلامي الأصيل على تجنبهما عموماً: الأول، جعل العقل التحليلي هو الحكم النهائي على الحقيقة؛ والآخر، هو إنكار قوة الإدراك الإنساني في تناول التساؤلات المطلقة.

والأهم من ذلك، أن البحوث الفكرية للمسلمين خلال العصور في أنماطها الأكثر نضجاً ورواجاً قد حافظت على انسجام وتوافق بين حقائق التنزيل القرآني ومطالب الذكاء الإنساني دون التضحية بأحدهما من أجل الآخر. يقول الله تعالى: «سُئِرَ بِهِمْ آيَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ...» (فصلت، 41: 53). هذا وإن العقل آية من بين آيات كثيرة بداخلنا، دعانا الله للتأمل فيها والتأمل بها، كوسيلة لمعرفة الحقيقة.

ما الحرب المقدسة؟

نود الإشارة إلى أن «الحرب المقدسة» مصطلح ليس له وجود في اللغات الإسلامية؛ ولا بد من التأكيد هنا أن الجهاد يعني المجاهدة والمناضلة، وخصوصاً الجهاد في سبيل الله تعالى. إن هذا الجهاد يمكن أن يأخذ أشكالاً كثيرة، بما في ذلك استخدام القوة. وبالرغم من أن الجهاد يمكن أن يكون مباركاً بمعنى أن يكون في سبيل غاية سامية مباركة، إلا أنه ليس بالضرورة أن يكون «حرباً». وعلاوة على ذلك، تجدر الملاحظة إلى أن مانويل الثاني بالبولوجوس يقول بأن «العنف» يتعارض مع طبيعة الإله، ولكن المسيح نفسه (عليه

السلام) استعمل العنف ضد صَرافي الأموال في المعبد، وقال: «لا تظنّوا أنني أتيت لأجلب السلام في الأرض، لم آتِ لجلب السلام ولكن جئت بالسيف...» (متّى، 10: 34-36). وعندما أغرق الله فرعون، هل كان يتصرّف على عكس طبيعته؟، ربما قصد الإمبراطور القول أن القسوة والوحشية والعدوان ضد طبيعة الإله، وفي هذه الحالة، فإن ذلك يتوافق تماماً مع التشريع الأصيل الخاص بالجهاد في الإسلام.

لقد قلتم في المحاضرة بأن «الإمبراطور علم بالطبع التعليمات التي طُوّرت فيما بعد ودُوّنت في القرآن فيما يتعلق بالحرب المقدّسة»، ولكن كما أشرنا أعلاه بخصوص «لا إكراه في الدين...» فإن التعليمات آنفة الذكر لم تكن فيما بعد على الإطلاق. وعلاوة على ذلك، فإن أقوال الإمبراطور حول اعتناق الدين بالعنف تبين أنه لم يكن يلري ما هي هذه التعليمات وكيف كانت دائماً.

ويمكن تلخيص القواعد الإسلامية الأصيلة المعتمدة الخاصة بالحرب في المبادئ التالية:

1. لا يجوز أن يكون المدنيون أهدافاً للعمليات العسكرية. ولقد تم التأكيد على هذا مراراً وبشكل واضح من قبل النبي، صلى الله عليه وآله وسلّم، وأصحابه ومن قبل أهل العلم منذ ذلك الحين.

2. المعتقد الديني وحده لا يجعل أيّ إنسان هدفاً للنيل منه. فالمجتمع الإسلامي الأول كان أفراده يقاتلون وثنيين قاموا بطردهم من ديارهم وظلمهم وتعذيبهم وسفك دمائهم. وبعد ذلك كان للفتوحات الإسلامية طابع سياسي.

3. يمكن للمسلمين أن يعيشوا بسلام مع جيرانهم وينبغي عيهم ذلك. «وإن جَنَحُوا لِّلْسَلَامٍ فَأَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ...» (الأنفال، 8: 61). ومع ذلك، فهذا لا يلغي حقهم الشرعي في الدفاع عن أنفسهم والحفاظ على سيادتهم واستقلالهم.

إن المسلمين ملتزمون تماماً بالتقيّد بهذه القواعد كالتزامهم باجتناب السرقة والزنا. وإذا نظم الدين تشريعاً للحرب وحدد الظروف التي تجعلها ضرورية وعادلة، فذلك لا يجعل

هذا الدين ديناً عدوانياً، كما لو أن الدين وضع نظاماً خاصاً بالعلاقة الجنسية فإن ذلك لا يجعل الدين ديناً شهوانياً. وإذا استحف البعض بالتعاليم والمبادئ الراسخة بقوة وعلى مدى طويل من أجل أحلام يوتوبية حيث الغاية تبرر الوسيلة، فإن فعلهم يكون من قبيل الهوى والرغبة الخاصة وليس بتشريع صادر عن الله أو عن نبيه، صلى الله عليه وآله وسلم، أو عن أهل العلم.

يقول الله في القرآن الكريم: «... وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ...» (المائدة، 5: 8). وفي هذا السياق، لا بد من بيان أن جريمة القتل التي وقعت في الصومال بتاريخ 2006/9/17 وراح ضحيتها راهبة كاثوليكية بريئة - وأية أعمال عنف فردية عنيفة مماثلة أخرى - كردة فعل لمحاضرتكم في جامعة ريجينسبورغ، لا تمت بصلة إلى الإسلام أبداً، ونحن ننكر مثل هذه الأفعال تماماً.

اعتناق الدين بالإكراه

إن الفكرة التي مفادها أن المسلمين مأمورون بنشر دينهم «بالسيف» وأن الإسلام في الواقع انتشر بشكل هائل «بالسيف» تنهاوى أمام التدقيق وإنعام النظر. وحقيقة الأمر أن الإسلام من حيث كونه كياناً سياسياً فقد انتشر بشكل جزئي نتيجة للفتوحات، لكن الجزء الأكبر من توسعه قد تحقق نتيجة للنشاط الدعوي. فالتعاليم الإسلامية لم تنص على أن يتم إرغام سكان البلاد المفتوحة أو إكراههم على الإسلام. وفي الواقع، إن كثيراً من المناطق الأولى التي فتحها المسلمون بقيت أغلب أجزائها غير مسلمة لقرون من الزمان.

ولو أن المسلمين رغبوا بإكراه الناس جميعهم حتى يعتنقوا دينهم، لما بقي هناك كنيسة واحدة أو معبد يهودي في أي مكان من العالم الإسلامي. وإن الأمر الإلهي الذي تتضمنه آية «لا إكراه في الدين...» تعني الآن ما عنته في ذلك الوقت. وإن مجرد كون الشخص غير مسلم لم يكن مبرراً شرعياً للحرب قط لا في الشريعة ولا في العقيدة الإسلامية.

وبالنسبة لقوانين الحرب، يبدى التاريخ أن بعض المسلمين قد خرقوا المبادئ الإسلامية

فيما يتعلق بإكراه غيرهم على اعتناق الدين وبمعاملة أقوام الأديان الأخرى، ولكن التاريخ يبدى أيضاً بأن هذه التصرفات بلا أدنى ريب هي استثناء يُثبت القاعدة ويبرهن عليها. وإتينا نوافق بالتأكيد على أن إكراه الآخرين على الاعتقاد - إن كان ذلك ممكناً بحال من الأحوال - هو أمر لا يرضي الله، فالله لا يرصى عن سفك الدماء البريئة. ونحن في حقيقة الأمر نؤمن كما آمن المسلمون دائماً بقول الله: «... مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا...» (المائدة، 32: 32).

شيء جديد؟

لقد ذكرتم تأكيد الإمبراطور بأن «أي شيء جديد» جاء به النبي كان «شريراً ولا إنسانياً، مثل أمره المزعوم بنشر الدين الذي يدعو إليه بالسيف». هذا وإن الأمر الذي فشل الإمبراطور في إدراكه ومعرفته - عدا عن أن واقع مثل هذا الأمر (كما ذكر أعلاه) ليس له وجود في الإسلام مطلقاً - هو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يدّع أنه جاء بشيء جديد من الأساس. يقول الله تعالى في القرآن العظيم: «مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ» (فُصِّلَتْ، 41: 43)، ويقول أيضاً: «قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ» (الأحقاف، 46: 9).

وهكذا فإن الإيمان بالله الواحد ليس من خصائص أي ملة دون غيرها. ووفقاً للعقيدة الإسلامية فإن جميع الأنبياء الحقيقيين (عليهم السلام) كانوا يدعون أقواماً مختلفين في أزمنة مختلفة إلى الحقيقة ذاتها. فمن الممكن أن تكون الشرائع مختلفة، لكن الحقيقة لا تتغير.

«أهل الدراية»

لقد أشرتم مرة من دون تحديد إلى «أهل الدراية» (بشأن الإسلام)، وقمتم أيضاً بنقل

كلام باحثين كاثوليكين بالاسم، الأستاذ (عادل) ثيودور خوري وروجر أرناuld. ويكفي القول هنا أنه بينما يعتبر كثير من المسلمين أن هناك منصفين من غير المسلمين ومن الكاثوليك الذين من الممكن أن يُعتبروا حقيقة «أهل دراية» في دين الإسلام، إلا أن المسلمين لم يصادقوا حسب علمنا على اللذين أشرتم إليهما ولا يقرّون لهما بأنهما يمثلان المسلمين أو وجهات نظرهم.

لقد كررتم بتاريخ 2006/9/25، ما جاء في بيانكم الهام في مدينة كولونيا في ألمانيا بتاريخ 2005/8/20، أن «الحوار بين الأديان والثقافات فيما بين المسيحيين والمسلمين لا يمكن تقليصه إلى مستوى الشيء «الزائد الاختياري»، فهو في الواقع ضرورة أساسية حيوية يعتمد عليها مستقبلنا بمقدار كبير». وفي الوقت الذي نوافقكم فيه تماماً، إلا أنه يبدو لنا بأن جزءاً كبيراً من هدف الحوار بين الأديان يكمن في أن نجاهد من أجل الإصغاء إلى الأصوات الفعلية لأولئك الذين تتحاور معهم، وأخذها بعين الاعتبار، وليس فقط لأصوات أولئك الذين ينتمون إلى قناعتنا.

المسيحية والإسلام

إن المسيحية والإسلام هما الدينان الأول والثاني من حيث عدد أتباعهما في العالم وفي التاريخ، حيث يشكل المسيحيون والمسلمون حسب التقارير ما يزيد على ثلث العالم وخمس العالم على التوالي. وهم يشكلون معاً أكثر من 55٪ من عدد سكان العالم، مما يجعل تحسين العلاقة بين مجتمعات هذين الدينين أهم عامل من العوامل المساهمة في إحلال سلام مؤثر حول العالم. وبوصفكم قائداً لأكثر من مليار كاثوليكي ومثلاً أخلاقياً لكثيرين غيرهم في أرجاء المعمورة، فربما تكونون الصوت الأوحى والأهم في مواصلة المضي قدماً في هذه العلاقة باتجاه التفاهم المتبادل.

ونحن نشارككم الرغبة في إقامة حوار صريح مخلص ونذكر أهميته في عالم يشهد الترابط فيه بشكل متزايد. وعند إقامة حوار مخلص صريح فإننا نأمل في الاستمرار ببناء علاقات

وثام وصداقة مؤسسة على الاحترام والانصاف المتبادلين وعلى ما يجمعنا جوهرياً من الإرث المشترك المرتبط بالأنبياء من درية إبراهيم (عليه السلام)؛ وخصوصاً «الوصيتين العُظمَيَيْن» في إنجيل مرقس، 12: 29-31 (وبشكل مختلف في إنجيل متى، 22: 37-40) «الرب إلهنا رب واحد، وتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كل قدرتك»، هذه هي الوصية الأولى؛ و ثانية مثلها هي «تحب قريبك كنفسك» ليس وصية أخرى أعظم من هاتين». وعلى ذلك، فإن المسلمين يقدرّون الكلمات الآتية الصادرة من مجلس الفاتيكان الثاني:

تكنّ الكنيسة أيضاً احتراماً عالياً للمسلمين، فهم يعبدون الله الواحد الحي القيوم الرحيم القادر، خالق السماوات والأرض، والذي كلّم البشر أيضاً. وهم يجتهدون في الخضوع الكامل لأوامر الله دون تحفظ، تماماً مثل خضوع إبراهيم لقضاء الله، وهو الذي يربط المسلمون دينهم بدينه بشدة. وبالرغم من أنهم لا يقرّون بأن عيسى المسيح إله، إلا أنهم يوقرونه بوصفه نبياً، وهم يجلّون أمه العذراء أيضاً ويذكرونها حتى في أوقات تضرعهم الخاشع؛ ويترقّبون أيضاً يوم القيامة والثواب من الله بعد بعث الأموات.

ولهذا السبب هم يعظمون الحياة المستقيمة ويعبدون الله خاصة من خلال الصلوات والصدقات والصوم. (نوسترا إيتاته، 1965/10/23).

كذلك وبنفس القدر، يثمن المسلمون كلمات البابا الراحل يوحنا بولص الثاني الذي كان موضع احترام وتقدير كثير من المسلمين:

نحن المسيحيين نعترف بكل سرور بالقيم الدينية التي نشترك فيها مع الإسلام. وأود اليوم أن أكرر ما قلته لشباب مسلمين في الدار البيضاء قبل بضعة سنين: «نحن نوّمن بالإله نفسه، الإله الواحد الحي، الإله الذي خلق العالم وأخرج مخلوقاته في أكمل صورة» (انسجِنْمَنُثي، [2/VIII]، 1985، صفحة 497، اقتبست من كلمة خلال عظة عامة بتاريخ 1999/5/5).

كما يقدر المسلمون أيضاً تعبيركم الشخصي غير المسبوق عن الأسف وإيضاحكم وتأكيدكم (في 2006/9/17) بأن الاقتباس الذي استعملتموه لا يعكس رأيكم الشخصي، بالإضافة إلى تأكيد أمين سر حاضرة الفاتيكان الكاردينال تارشيزيو بيرتوني (في 2006/9/16) على ما جاء في الوثيقة الوفاقية الصادرة عن مجلس الفاتيكان نوسترا إيتاته. وأخيراً، فإن المسلمين يقدّرون تعبيركم عن «الاحترام الكامل والعميق لجميع المسلمين» أمام مجموعة مجتمعة من سفراء دول إسلامية بتاريخ 2006/9/25. نأمل بأننا سوف نتجسّب جميعاً أخطاء الماضي ونتحاشاها ونعيش سوية في المستقبل بسلام، وتسامح واحترام متبادلين. والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله».

رسالة موضوعية تتسم بالودّ وتخلو من الإنفعال

بثت الرسالة لدى الفاتيكان شعوراً بموضوعيتها واتسامها بودية ملفتة للنظر مع خلوها من الإنفعال. فقد كتب اصحاب المرجعيات العلمية الإسلامية الثمانية والثلاثون إلى البابا، منطلقين من الثقة التامة بأنفسهم. كان بوسع البابا أن يرّد على رسالتهم كعالم لاهوت، غير أن الرد يصعب عليه بدون الخوض في جدل تخصصي كونه البابا، ولهذا فإن الرسالة بقيت بلا إجابة بابوية مباشرة عليها.

لكنّ الفاتيكان وجه بعد أيام قليلة من تسلمها، وبأسلوب ودي ملفت للانتباه بشكل بارز، رسالة تقليدية بمناسبة انتهاء رمضان، شهر الصيام الإسلامي، إلى أمة المسلمين في جميع أنحاء العالم. ففي اليوم العشرين من تشرين الأول (أكتوبر) 2006 م وجه رئيس «المجلس البابوي لشؤون الحوار بين الأديان» وهو الكاردينال الفرنسي بوبارد، إبان تقديمه لتلك الرسالة في روما، دعوة إلى المسيحيين والمسلمين لإجراء «حوار مستند إلى الثقة المتبادلة الكاملة، ليجابها تحديات عالمنا الراهن، وليشهدوا مع بعضهم على القيم المشتركة بينهم».

وأكد الكاردينال بالنص الصريح على أن آمانياته «بالسلام والراحة والغبطة في أفئدة

المسلمين» بمناسبة انتهاء رمضان هي مطابقة لتمنيات البابا بينديكت السادس عشر، التي عبّر عنها في البداية لسفراء البلدان الإسلامية المعتمدين لدى الكرسي الرسولي، في لقاء خاص بهم.

الفصل الثالث والعشرون

بينديكت السادس عشر في تركيا

كانت زيارة البابا الى تركيا البلد الإسلامي المعادي خلال المدة من الثامن والعشرين في شهر تشرين الثاني (نوفمبر) حتى بداية كانون الأول (ديسمبر) 2006م، بعد عشرة أسابيع من محاضرته في ريجينسبورغ، أمرا لا بد منه: إذ كانت مقررة منذ فترة طويلة. وكان سببها يعود، كما هو الحال بالنسبة لزيارتي بولص السادس (عام 1967م) ويوحنا بولص الثاني (1979م)، الى الرغبة في لقاء البطريك المسكوني للقسطنطينية، حامل لقب الحبر الفخري للكنيسة الأرثوذكسية، في مقر إقامته بضاحية فنار من مدينة اسطنبول. وبهذا فإن الأمر كان متعلقاً بحقوق أقلية دينية في بلد إسلامي.

لم تكن رغبة البابا في اللقاء مع «الطائفة الكاثوليكية الصغيرة» في تركيا خالية من الإشكالات أيضاً، ناهيك عن نيته في التعبير عن تكريمه لتاريخ المسيحية في أفسوس، الذي تجاوز امتداده الزمني في «آسيا الصغرى» خمسمائة عام. ولم يكن بوسع أن يتجاهل في برنامج زيارته أيضاً تلك الأقلية المسيحية الأرمنية، التي تعرّضت إلى معاناة رهيبه، تحت حكم العثمانيين في بداية القرن العشرين. ومن البديهي حدوث احتجاجات وتوجيه تهديدات بالقتل، مما دفع هذا الصحفي أو ذاك من صحفيي الفاتيكان الى التفكير، فيما إذا كانت طائفة البابا أمينة من احتمالات تفجيرها فعلاً.

المطالبة باللطف

بدأ بينديكت العمل الخاص بمهمته الحرجة في نطاق زيارته هذه قبل يومين من موعد إقلاع طائرته، من خلال توجيهه يوم الأحد رجاءً بولغ في التعبير عنه، مما كان متماهياً مع الأساليب التي ألفها الرومان قديماً. فقد وجّه من ميدان بطرس في روما، حيث احتشد

هناك مئات الآلاف من الحجاج والزوار، «تحية قلبية الى الشعب التركي الحبيب»، ورجا المؤمنين بعد أداء صلاة ملاك الرب التقليدية أن يصلّوا بدورهم من أجل أن تؤتي مسيرة الحج كل ثمارها المرجوة من الله. ويشار في هذا السياق الى أن عدد المحتشدين للاستماع إلى البابا في روما بلغ أضعاف تعداد المشاركين في فعاليات الاحتجاج في اسطنبول ضد زيارته إلى تركيا. أجل، إنه وجه الحديث الى الشعب التركي بعبارات مجاملة، قائلاً: «أود الإعراب عن مشاعر التقدير والصداقة المخلصة تجاه الشعب العني بالتراث والتاريخ، وتجاه ممثليه. وإنني لأدعو بالعناية السماوية للمرحوم يوحنا الثالث والعشرين، الذي كان مندوباً رسولياً سفيراً للفاثيكان مدة عشرة أعوام في تركيا، وكان يكن التقدير والمودة لهذه الأمة التركية.»

لقد وجدت كلمات البابا صدى طيباً في تركيا، وفي يوم الاثنين انطلقت من هذه البلاد اشارات ودية أخرى. فالحكومة التركية علّقت كما قيل أهمية قيمة على عدم فشل زيارة قداسته، بدءاً من تواجده في العاصمة أنقرة. ورأى رئيس مجلس الوزراء أردوغان أن لقاءه مع البابا سيحقق له مكاسب سياسية على صعيد السياسة الداخلية، بعد أن كان في البداية متحفظاً على اللقاء، فاتخذ قراره بالترحيب بالضيف في المطار.

أجل لقد كان من الملفت للنظر بالنسبة الى أردوغان أن عدد المشاركين في التظاهرة الاحتجاجية الكبيرة في اسطنبول يوم الأحد لم يصل الى 150 ألف متظاهر، على الرغم من التوقعات بوصول عدد المتظاهرين إلى مليون شخص.

وعلاوة على ذلك فإن البابا بينيديكت، كما علمت أنا شخصياً، تدارس في نطاق التحضير لخطاباته السياسية الهامة نصوص الدستور التركي بصورة مميزة، بالإضافة إلى التراث الفكري لأتاتورك، مؤسس الجمهورية التركية العلمانية الحديثة غير المتقيّدة بالإسلام.

فمن استقراء هذه النصوص الدستورية اتضح أن المسائل الدينية الكبيرة، والمتعلقة

بالتسامح العقلاني، والتخلي عن العنف من قبل المؤمنين في تركيا، التي يشكل المسلمون نسبة 98٪ من مجموع سكانها، ليست بمثاليات غريبة في هذه البلاد. وبهذا أعلمنا بالتلميح: أن محاضرة البابا في ريجينسبورغ أدت أيضاً - وبصرف النظر عن اقتباس الإساءة إلى النبي - إلى طرح مشكلة طالت موضوع الفهم الذاتي السائد بين المسلمين عموماً، كما أن المشكلة قُيِّمت بأنها مركزية ضمن نهج السياسة الداخلية، وفي إطار الفهم لمضامين دستور الجمهورية التركية. كان المقروض بعد أنجاز التحضيرات أن يبدأ الحراك، وها قد بدأ في الساعة التاسعة من صباح الثلاثاء في 28 تشرين الثاني (نوفمبر) 2006م. بمبادرة من البابا بينيديكت الذي لم يكن خائفاً، بل تحدث إلى الصحفيين معرباً عن ترحيبه بهم، بعد برهة قصيرة من إقلاع طائرته. وتطرق بالتأكيد إلى أهداف زيارته بعبارات تقليدية، قائلاً بأنها «زيارة تتم في فترة تاريخية صعبة»، إلا أنه وصف مهمته من خلال القول:

بأنها تكمن في القاء الضوء على العلاقات الخلافية والتوافقية بين الشؤون الدنيوية والدينية في كل من الديانتين المسيحية والإسلامية، مشيراً إلى أن على تركيا إيجاد طريقها بين الحداثة والتقاليد. ولفت الانتباه إلى الفروق والقواسم المشتركة بين الطرفين، بدون تعمّد الإثارة.

اتّسم استقبال البابا بالتحفّظ في أنقرة، فهذه العاصمة الضخمة ابتلعت ضيف الدولة ومرافقيه بين عدد لا يحصى من عماراتها السكنية الاسمنتية الشاهقة، ذات المنظر الرتيب. ولم يُستقطب للقاءه والتصفيق له أحد من تلاميذ المدارس والشبيبة الأتراك. أما الذين شوهدوا على جوانب الطرقات فكانوا قلة من الناس محبي الاستطلاع. لكن زيارته سرعان ما حظيت بتغطية مكثّفة، وملفتة للانتباه في البرامج التلفزيونية.

آراء مختلفة بشأن السياسة والدين

كان من واجب البابا بينيديكت أن يؤكّد في خطاباته أهمية الحوار بين الديانات

والثقافات المختلفة. لكنّه بادر بدون تأخير الى الحديث كذلك عن اختلاف الآراء بين المسيحيين والمسلمين، بخصوص العلاقة ما بين السياسة والدين. وطالب «بممارسة فعّالة لحرية الدينية وبالتخلي عن العنف كتعبير لتطبيق ديني عملي مشروع»، إذن فإنه لم يُرد الاكتفاء بنطق كلمات منمّقة حلوة المذاق فقط، بل إنه عبّر عن وجهة نظره قائلاً: «إن ضمان الحرية الدينية دستورياً واحترامها الفعلي يمثلان لجميع المؤمنين أفراداً أو جماعات، الشرط الضروري لمساهماتهم المخلصة في بناء المجتمع».

وأعرب عن وصفه لتركيا مقتبساً كلمات أتاتورك، حينما قام بزيارة بروتوكولية الى ضريحه، طبقاً للبند الأول من برنامج جولته في تركيا، فقال: بأنها تُعدّ «ملتقى للحضارات والأديان، وجسراً يربط آسيا بأوروبا».

لم يصل البابا في حديثه إلى ما هو أدق من تعبيراته السابقة حتى تلك اللحظات. أما مضيفوه رئيس الحكومة أردوغان ورئيس الجمهورية سيزير ووزير الشؤون الدينية برداق أوغلو فكانوا منشغلين أكثر بموضوعات، مثل المداولات الصعبة وطويلة الأمد حول انضمام تركيا الى عضوية الاتحاد الأوروبي، والتوتر بين الأصوليين المسلمين والمسيحيين المتطرفين في المجتمعات الغربية، وكذلك تهمة الإرهاب الموجهة إلى مسلمين متطرفين. لقد وجد أردوغان فجأة أن البابا بينيديكت يتخذ موقف «الموافق» على انضمام بلاده الى الاتحاد الأوروبي، على الرغم من أن لحكومة الفاتيكان وجهة نظر واضحة - متسمة بتجنب الموافقة أو الاعتراض ، ومتضمنة الإشارة الى الشروط التي يطالب الاتحاد تركيا بتلبيتها.

محاضرة «ريجيسبورغ» في ثوب تركي

تحدّث البابا أمام أعضاء السلك الدبلوماسي، ولم يقتبس في حديثه عن التسامح الديني عبارات حول الشؤون المسيحية - الأوروبية، وإنما حول شؤون تركيا، فقال: «اتخذت تركيا في القرن المنصرم قرارها لصالح نظام العلمانية، الذي يفصل

بوضوح بين المجتمعين المدني والديني، بحيث يكون كل منهما مستقلاً في مجاله، مع احترامه لمجالات الطرف الآخر.

ويجب على الدولة أن تأخذ في حسابها الحقيقة المتضمنة بأن المسلمين يشكلون أغلبية سكان البلاد. لكن الدستور التركي يعترف بحق كل مواطن في التمتع بالحرية الدينية، وحرية الإنصياح إلى صوت الضمير، وتكمن مهمة جميع مرجعيات السلطات المدنية في تنظيم حياتهم ضمن الطوائف الدينية الخاصة بهم. ومن البديهي أنني أتمنى بأن يتمتع جميع المؤمنين بحقوقهم باستمرار، بصرف النظر عن المعتقدات التي ينتمون إليها. وإنني لانطلق في ذلك من اليقين بأن الحرية الدينية هي تعبير أساسي عن حرية الإنسان، وبأن الحضور الفعال للديانات في مجتمع من المجتمعات يشكل عامل تقدّم وإثراء لصالح الجميع. ويتضمّن ذلك بالتأكيد عدم محاولة الأديان من جانبها ممارسة سلطة سياسية مباشرة، لأنها غير مدعوة لذلك، ولا سيما أنها تتخلّى بشكل مطلق عن اللجوء إلى العنف، وعن تبريره كتعبير مشروع عن التطبيق الديني العملي».

كانت هذه الكلمات ديفاً لمضمون نص محاضرة «ريجينسورغ»، إلا أنها منمّقة بما يتطابق مع الحالة التركية. فقد عكست المسارات الأساسية الحديثة لحداية الدولة تجاه الدين، مع افتقار الحداية تحاهه في مجتمعات إسلامية.

ومن خلال تلك الكلمات أراد البابا بينيديكت حسب ما أضافه من القول أن تُضمن للأديان امكانيات تلبية مهامها في العالم، في الوقت الذي تعيش فيه تبايناتها التاريخية والثقافية، «بدون تصادم، بل في جو من التقدير المتبادل».

لكنّ الكلمات التي تتم عن الذكاء لم تسفر بعد عن تلاشي الاحتكاك بين الديانات. فلم يتوان «وزير الشؤون الدينية» برداق أوغلو عن تلقين الدروس في هذا السياق، بل سارع إلى القول ببرود بأن على القادة الدينيين ألا يحاولوا «التعبير عن الرغبة في البرهنة

على تفوق دياناتهم، وإضاعة الوقت في مناقشات لا هوتية».

وقد شكّا من «الإسلام قوبيا» بوصفه خوفاً هستيرياً على صعيد العالم، علماً بأن المسلمين أناس أبرياء، يتسمون بالودية وتقدير العقل أيضاً، حسب ما يرى وزير الشؤون الدينية في أنقرة.

حسناً، لقد انتهى النقاش، غير أن الوزير برداق أوغلو، الذي كان من أوائل الناقدين للبابا بعد محاضرته في ريجينسبورغ رأى أن زيارة قداسته إلى تركيا شكّلت «خطوة إيجابية». فرويته هذه هي تطوّر جيد مهما كان الأمر.

الأخذ بالأقوال

لم تخلُ مشاعر البابا من الرضا، عندما سمع ما ذكره وزير الشؤون الدينية التركي المسؤول عن إدارة شؤون الشريعة لمجتمع إسلامي، في دولة علمانية رسمياً حسب دستورها. فقد أكّد الوزير بالحاح على أن المسلمين أناس مسالمون، وعلى أن رسالة محمد مفعمة بالحلم الكامل والرفق، إذن فلا بد من أن يؤخذ برداق أوغلو بأقواله. فمحاضرة «ريجينسبورغ» كانت تهدف تماماً إلى تحقيق مثل هذه التأكيدات، التي لا ينبغي الآن سوى إتباعها بالأفعال الخيرة، أو بترك الممارسات السيئة.

فقد كان بوسع الوزير - وهو مفتي أيضاً- أن يقوم كلّما واثته الفرصة بتبنيه الجماهير الهائجة بين المغرب واندونيسيا ومن خلال كلمات واضحة، للتجاوب مع الدعوات السلمية للقادة الدينيين، تطبيقاً للمفاهيم الصحيحة لتعاليم النبي محمد. وهكذا كانت أنقرة بمثابة سورة تنصر على السلم بالتطابق مع كلمات البابا بينيديكت التي تضمنت ما مفاده: أن قتل إنسان بريء باسم الله هو اثم واستهتار بالله وبالكرامة الإنسانية.

وعلى أية حال فإن بينيديكت قام بعد ظهر يوم الثلاثاء بزيارة إلى كل من كنيسة أيا صوفيا والجامع الأزرق [جامع السلطان أحمد] فقيمت الزيارتان كلتاهما من قبل الحكومة ووزراء الشؤون الدينية في تركيا بأنهما هامتان. واعتُرتا بمثابة إشارات قيّمة

من البابا، بخصوص الاستعداد إلى استمرار الحوار بين المسيحيين والمسلمين، بروح من الاحترام والفهم المتبادلين، وبدون تعميق شرح الخلافات الماضية، والفروق الثقافية.

كنيسة أيا صوفيا والجامع الأزرق

هذه الكنيسة التي تعني تسميتها (الحكمة المقدسة) بناها في القرن السابع الميلادي القيصر البيزنطي جوستنيان، وكانت فيما مضى أفخم كنيسة للمسيحيين. وفي عام 1204م نُهبَت بوحشية من قبل الصليبيين البابويين القادمين من الغرب، وحولها المسلمون العثمانيون بعد فتحهم القسطنطينية (عام 1453م) إلى مسجد، وبقيت هكذا حتى حُولت بأمر من أتاتورك إلى متحف، ولم تعد مخصصة بعد ذلك لممارسة الشعائر الدينية.

وعلى العكس منها فإن الجامع الأزرق هو المسجد الرئيسي في اسطنبول، العاصمة السابقة لأهم دولة إسلامية في حينها، وهي الامبراطورية العثمانية التي كانت مناطق سيادتها تمتد من شواطئ البحر الأسود حتى مصر. ويحظى الجامع الأزرق بتقدير مرموق من المسلمين. وهكذا فإن البابا عرّ من خلال زيارته للكنيسة والمسجد - كما علم من المحيطين به - عن تفهمه لتغيرات التاريخة، وعن انفتاحه على الالتقاء مع العقيدة التي دعا إليها الرسول محمد، فهذا هو ما أعرب عنه قداسته بدون نقص أو زيادة.

ويُستنتج موقفه الموصوف هكذا من خلال النظر إلى تعابير وجهه، وملاحظة الارتباك الذي بدا من حركة يديه. إنه لم يكن مسيطراً على نفسه مثل يوحنا بولص الثاني عندما دخل إلى المسجد الأموي في دمشق في شهر أيار (مايو) 2001م. وبالمناسبة فإن وسائل الإعلام لاحظت أن بينيديكت احترم الطابع المتحفّي لكنيسة أيا صوفيا، المتسم بناؤها بفن معماري مذهش، ولم يقم بأداء الصلاة فيها. وحظي تصرّفه بالاستحسان، حينما دخل الجامع الأزرق كزائر يقظ وعابد صامت.

وهكذا تناقص عدد المسلمين المحتجين على زيارته، فلم يزد العدد عن بعض مئات

المتظاهرين، حسب ما ذكره المعنيون لدى قوات الأمن التركية، التي كثفت من وجودها في اسطنبول.

أعرب البابا بينيديكت قبل إقلاع طائرته للعودة يوم الجمعة عن امتنانه لمسؤولي السلطة الأتراك، وشكرهم على نجاح زيارته، إذ تطابق تقييمها بالنجاح مع ما أورده صحف تركية من تقارير وتعليقات في هذا الشأن. وبهذا تحولت صورة البابا في تركيا منذ وصوله إليها من السلبية إلى الإيجابية. وكان الأمر الحاسم الذي أدى إلى هذا التحول كامناً في تكرار البابا بينيديكت تأكيده على احساسه «بالتقدير والودّ تجاه الشعب التركي الحبيب»، مع اقتباسه عبارة من كلمات سابقة ليوحنا الثالث والعشرين، حينما قال: «إنني أحب الأتراك». وبذلك فإن بينيديكت بذل ريشه كما قيل في الختام، ليتحول «من عالم متخصص في اللاهوت إلى دبلوماسي».

ارتياح للخاتمة السعيدة للزيارة

تملكت مشاعر الارتياح البابا بينيديكت نفسه وجميع القريين منه وهم في طريق العودة، بسبب النهاية السعيدة للزيارة، فلم تفد أثناءها ضربة عدوانية، ولم تحدث أمور مستنكرة ولو عبر الكلمات، وهذه النتيجة ليست بديهية. ومثلما كانت التهديدات الموجهة إلى رئيس الكنيسة الكاثوليكية خلال الزيارات البابوية السابقة تؤخذ بمنتهى الحدية، فإنّ شبح الرعب من اعتداء إرهابي قد رافق بينيديكت ومرافقيه هذه المرة في العاصمة أنقرة، وفي أفسوس الوادعة ذات الجو الشاعري، وكذلك في اسطنبول، حاضرة المساجد.

ولم يكن هناك قبل زيارته مطلقاً تدقيق شديد لكلام البابوات، أما الأستاذ الجامعي لعلم اللاهوت يوسف راتسينجر فقد شكّل استثناء لجميع الحالات السابقة، عندما أصبح بابا وتربّع على عرش الكرسي الرسولي بطرس. إنه استوعب بعد محاضرته في ريجينسبورغ والخبرات المؤلمة من الحملة الموجهة ضده، تلك الدروس التي تتيح

له الاستفادة من امكانيات الاستعراض العلني، واستخدام وسائل اكتساب الشعبية لصالحه من خلال شرح موقفه. أجل إنه كان يعتبر قبل فترة قصيرة عدواً للمسلمين. غير أنه دأب منذ بضعة أيام على الحديث بعبارات تنم عن الذكاء مثل سابقه، معبراً عن مشاعر التقدير والصداقة والمحبة تجاه الشعب التركي تحت راية الهلال. وفي ختام الزيارة تبدى وكأنه فقد قلبه في اسطنبول، لكن عقله لم يفقد، وكذلك فإن رسالته بقيت واضحة.

إن البابا لم يقدم أي تنازل عن مضامين توجهاته، بخصوص تعاليم اللاهوت المسيحي والنهج السياسي للكنيسة الكاثوليكية، ضمن العلاقة مع الإسلام. فلم يكن ملزماً بشراء رضى الأتراك، ولا بدفع ثمن مقابل إعلان المسلمين عن موافقتهم على التخلي عن العنف، كما أن قداسه لم يلتزم باصدار تصريح عن الكنيسة الكاثوليكية، متضمناً عدم اعتراضها على انضمام تركيا إلى عضوية الاتحاد الأوروبي. إذن فإن موقف قيادة الفاتيكان في روما بقي على حاله دون تغيير.

تركيا وطابعها الثقافي الآسيوي

تحتد دبلوماسية الفاتيكان، كما يمثلها رئيس الحكومة الكاردينال بيرتوني، كل ما تتخذه تركيا من خطوات، وهي تحت خطاها لسير على طريق أوروبي. أما التقسيم البابوي، الذي عبّر عنه الكاردينال راتسينجر قبل أن يتأسس الكنيسة الكاثوليكية، فيتم اتخاذ القرار بشأنه وفقاً للحقائق الأساسية: وبموجب ذلك فإن الطابع الثقافي الآسيوي هو الذي يسم تركيا وشعبها. وليست لتوضيح هذا الطابع أبعاد ذات صلة بالحكمة الإغريقية، ولا الوعي القانوني المعروف في روما، ولا العقلانية أو حركة التنوير الأوروبية. ويبدو أن هذا الطرح متطابق مع حقيقة التقسيم الجغرافي للبلاد، إذ أن القسم الآسيوي منها يشكل 97٪، بينما لا يضم القسم الأوروبي سوى 3٪ من مساحتها الكلية.

وبالإضافة إلى ذلك فإن عدد سكان تركيا يصل اليوم إلى 72 مليون نسمة (مع الميل إلى قابلية الزيادة)، وهذا ما يعادل تعداد سكان خمس عشرة دولة صغيرة من دول الاتحاد الأوروبي، من اليونان إلى مالطا.

وينظر المعنيون لدى الفاتيكان إلى هذه الوقائع بعيون اليقظة، فيأخذونها بحسبانهم صمن وجهات نظر أخرى. أما طريق تركيا إلى الاتحاد الأوروبي، فلا يقوم أحد لدى الفاتيكان بوضع عراقيل عليها. ومع ذلك فإن هنالك نقاطاً على الطريق لتحديد المسافات حتى الوصول إلى الهدف.

ويشكل إحدى هذه النقاط على سبيل المثال البطريك المسكوني للقسطنطينية بارثولومويس، الذي يحمل لقب الحبر الفخري لحوالي 150 مليون نسمة من المسيحيين الأرثوذكس. وهو يوناني يقيم في تركيا لأسباب تاريخية، ولا يخلو الأمر من تعرّضه مع أتباع طائفته الصغيرة إلى عوائق في هذه البلاد.

وقد طالب البابا والبطريك في تصريح مشترك وفي سياق موضوع المداولات بخصوص انضمام تركيا إلى الاتحاد الأوروبي، بما «لا يمكن التصرف به من حقوق إنسانية للشخص، ولا سيما تلك الحقوق المتعلقة بالحرية الدينية، التي تُعد بمثابة دليل وضمان «للاحترام تجاه كل حرية من الحريات الأخرى».

وعبر قيادة على ذلك عن المطالبة بالحفاظ على حقوق الأقليات من خلال قولهما: «ينبغي العمل على حماية الأقليات وتقاليدها الثقافية وخصوصياتها الدينية». ولا يمكن للأوروبيين أن يتجاهلوا هذه الأمور وغيرها في نطاق حوارهم مع الإسلام. وفي يوم الأحد التالي، الموافق للثالث من كانون الأول (ديسمبر) 2006م تحدّث بينيديكت عن زيارته إلى تركيا، قائلاً بأنه اكتسب منها «خبرة لا تُنسى في شؤون الرعاية الروحية، التي يأمل أن يتنامى منها ما هو جيد للحوار المجدي مع المسلمين المؤمنين بعقيدتهم». وأعرب أيضاً أمام مئات آلاف الحجاج والزائرين الوافدين من مختلف أنحاء العالم والمحتشدين في ميدان بطرس عن شكره إلى الأتراك، قائلاً بأنه يشكر «مرجعيات السلطة في تركيا،

والشعب التركي الصديق، الذي أعدّ له استقبلاً يليق بالروح المنبثقة من تقاليده في إكرام الضيوف».

مسلمون علمانيون

تحدّث البابا بينيديكت في اللقاء التقليدي العام معه يوم الأربعاء في السادس من شهر كانون الثاني (ديسمبر) عن «جرد سعيد» لخصيلة مجريّات زيارته إلى تركيا. وطرح مجدداً موضوع ما يثار من النقد التهجمي ضدها، نظراً لأنها «علمانية» حسب دستورها، ولكنها ذات طابع إسلامي، حيث أن المسلمين يشكّون نسبة 98٪ من مجموع سكانها. فعبر عن وجهة نظره في هذا السياق من خلال قوله: «إنّ من الضروري أن يعاد التفكير من الجهة الأولى في حقيقة الله وفي الأهمية المعنوية للاعتقاد الديني. ومن الجهة الأخرى يجب أن تضمن حرية التعبير عن الإيمان بدون حدوث أية بليلة أصولية، مع توفر القدرة على نبذ كل أشكال العنف». ولا بد أيضاً - حسب ما ذكر قداسته - من تثبيت حالة «تأطر فيها قيمة للفصل ما بين الشؤون المدنية والدينية، مع تقديم ضمان من الدولة بمنح المواطنين وأتباع الطوائف الدينية حرية حقيقية في ممارسة الشعائر المطلوبة ضمن معتقداتهم».

وأبلغنا بينيديكت أن العناية الإلهية مكّنته من إبداء لفتة، في نطاق الحوار بين الأديان، وهي التي تمثّلت في «دخوله إلى الجامع الأزرق المشهور في اسطنبول»، قبيل انتهاء زيارته إلى تركيا، مما لم يكن مخططاً له أصلاً، وتطرّق إلى هذا الحدث قائلاً بالص الحرفي: «جمّعت تأملاتي لبضع دقائق متوجّهاً إلى رب السموات والأرض، الأب الرحيم للبشرية كلها، ودعوته إلى هداية جميع المؤمنين إلى الاعتراف بأنهم من مخلوقاته، وإلى أن يصبحوا شهوداً على أخوة حقيقية».

الفصل الرابع والعشرون

الحوار يتواصل - الاسلام والحداثة

التقط البابا بينيديكت أنفاسه ليستمر في أنشطته بعد النجاح الخارجي الذي حققه من خلال زيارته إلى تركيا، مدركاً أنّ الأمور حسب الفهم الجديد ليست متعلقة بالإسلام وحده، بل بجميع الأديان، وأنها غير مرتبطة بأزمة بين الديانات قابلة للتسوية، وإنما بمجابهة الثقافة المضادة المستندة إلى العنف والتدمير في أي مكان تظهر منه. ففي خطابه التقليدي الذي ألقاه على مسامع أعضاء حكومة الفاتيكان في الثاني والعشرين كانون الأول (ديسمبر) 2006 م أعرب عن قلقه من احتمال التصادم بين الثقافات والأديان، معتبراً هذا التصادم المحتمل «خطراً سابقاً ولاحقاً، مما يهدد بإلقاء العبء على هذه اللحظات من تاريخنا».

وتطرق البابا في خطابه هذا، الذي يُعد مراجعة حسابات لتقييم مجريات العام بكامله، إلى زيارته الرسولية الأربع. وهي التي أوصلته إلى كل من بولندا، ومدينة بلنسية في اسبانيا، وولاية بافاريا الألمانية، ثم إلى تركيا. واعتبر أن زيارته هذه تشكل منطلقاً لتحولات في التاريخ السياسي والفكري على صعيد العالم، وأن من الممكن الانطلاق منها للانفصاح عن تبيهاات للوعظ.

وتطرق قداسته إلى ذكرياته بوصفه المواطن الألماني يوسف راتسينجر الذي بدا عليه التأثير بوضوح، أثناء إلقاء كلمة في معسكر الاعتقال النازي أوشفيتس - بيركيناو، بصفته رمزاً للوحشية، فقال بأنه رأى وهو يلقي بالكلمة كيف تجلّى قوس قزح من بين السحب، فأحس بأنه يرمز إلى المواساة والمصالحة، ووصف حالته حينئذ من خلال قوله حرفياً: «استصرخت النجدة متضرعاً إلى الله من هول وحشية معسكر الاعتقال هذا، وكنت مهتز الكيان ومصدوماً، مثل أيوب الذي صرخ مستغيثاً بالله، ثم اهتز كيانه عندما

اتضح له احتجاب الله عنه».

إن نسيان الإله في نطاق الحوار بين الأديان هو الذي يشكّل أكبر الأخطاء في العالم الغربي. ولكن قوة المعرفة لدى الإنسان، التي تحققت لها «نجاحات لا يمكن تصوّرها» منذ عهد التنوير في القرن الثامن عشر، لا يجوز أن تنغلق على ذاتها، بل يجب أن تفتح هذه المعرفة على الله باعتباره «العقل الخلاق». فالعقلانية العلمانية بشكل كامل ليست بقادرة على الحوار مع ديانات وثقافات أخرى، وفقاً لما ذكره البابا بينيديكت بأسلوب تحذيري، معبراً عنه بالقول حرفياً:

«إن العقلانية العلمانية وحدها ليست في وضع يتيح لها الدخول في حوار فعلي مع الأديان. وإذا بقيت منغلقة على الموضوع المتصلّ بالله، فإن بقاءها هكذا يؤدي إلى تصادم الثقافات». ولكن قداسه لم يعد يخوض مباشرة في ما أحدثته محاضرته في ريجينسبورغ من ردود فعل في العالم الإسلامي. ولم يقل في هذا السياق إلا عبارات، مفادها: «زيارتي إلى تركيا منحتني فرصة لأعرب وبشكل علني أيضاً عن تقديري للدين الإسلامي».

العالم الإسلامي أمام التنوير

كرر البابا بينيديكت السادس عشر مع ذلك السؤال ذاته الذي طرحه في ريجينسبورغ عن كيفية معالجة رسالة النبي محمد للقضايا ذات الصلة بالعنف وبالعالم الحديث. وعبر البابا عن هذا الطرح في نطاق توضيحه بأنه يقف إلى جانب الحوار مع الإسلام، قائلاً:

«يرى العالم الإسلامي أنه يواجه اليوم مهمة ملحة تماماً، وسبق للمسيحيين مواجهتها في عصر التنوير، حيث وجد لها المجمع الثاني لللفاتيكان (بين عامي 1962 و 1965م)، نتيجة المساعي المضنية والجهود طويلة الأمد، حلولاً محددة بدقة لصالح الكنيسة الكاثوليكية».

وفي هذا الإطار يجب تحنّب «ديكتاتورية العقل الوضعي الذي ينكر وجود الإله» من جهة، ومن الجهة الأخرى احترام منجزات التنوير، ومنها على سبيل المثال: منح حقوق

الإنسان المتضمنة حرية التعبير وممارسة الشعائر الدينية. إن الإسلام ليقف أمام هذه المهمة الهائلة، تماماً مثلما يتوجب على المسيحيين مواصلة السعي إلى المصالحة بين العقيدة والعالم الحديث.

فهل أراد بينيديكت من خلال كلامه هذا أن يدخل في مجابهة مع الإسلام مجدداً، على الرغم من أنه لم يكذب يستطيع إلا بجهد جهيد تهدئة ردود الفعل على إهائته المرعومة للنبي محمد إلا مؤخراً؟، هل حدد رئيس الكنيسة الكاثوليكية مسبقاً وبصلف برنامج الأفكار الخاص بالفترة الزمنية اللاحقة، لقادة الدين ومفسريه من المسلمين؟، أم أنه بث الدعاية بنية طيبة من أجل فهم دين. رأى أنه بصدد مواجهة مشكلات أكبر، (وفي ختام هذه الأسئلة) هل رغب البابا في وجود عقيدة اسلامية جديدة بالتصديق، أم أنه خشي منها؟

حار المعنيون لدى الفاتيكان في بادئ الأمر في ماهية الدوافع التي حفزت بينيديكت على صياغة عباراته الجديدة. أما أولئك الأساقفة الذين يعرفونه كعالم لاهوت ألماني تسلم منصب البابا، فإن ميولهم في تفسير الحدث تضمنت أن دوافعه كانت ذات أبعاد فكرية وتصالحية، وليست ذات صلة بالمجابهة أو السياسة الكنسية.

واستعرض هؤلاء حججهم كما يأتي: لعله لا يوجد سوى عدد قليل من المتخصصين المسلمين في العلوم الإسلامية، الملمين تماماً بتأثيرات أفكار التنوير على المسيحية خلال قرنين ونصف من الزمن. وهؤلاء هم مطلعون حتى بدرجة أقل على تلك «المساعي المضنية وطويلة الأمد»، التي بذلها أساقفة وعلماء لاهوت كثيرون من أجل التوصل إلى حلول لمشاكل التعارض ما بين العقل والإيمان، بين الكنيسة والعالم الحديث. أما البابا العالم المتخصص باللاهوت فنديه معلومات ذات مستوى رفيع جداً عن أزمة التناقضات الرئيسية هذه: ما بين العقل العلماني المستقل، وغير الخاضع لمعطيات ما فوق الطبيعة، وبين مطلب الاعتقاد بوحي إلهي مباشر.

وقد تولت النخب الفكرية الأوروبية، بمن فيهم فولتير (1694 - 1778م) من خلال أدبياته المعقدة بشكل واسع، شرح ما كان مقصوداً من أفكار التنوير. وجه فولتير في ذلك

الحين انتقادات تهجمية ضد الصلة المترابطة بين «التاج والمحراب»، ضد المساندة المتبادلة بين السلطتين الدنيوية والروحية، ممثلتين بالملك والقسيس كروح مشتركة كانت تحمل في جسد الكاردينال السياسي، من أجل قمع المواطن الحر والمتسم بالوعي.

إذن فيجب الانطلاق من انتقاداته هذه لنقل الأوضاع التي انتقدتها إلى العالم الإسلامي في الآونة الراهنة، بخصوص مسألة العلاقة بين الدين والسياسة، في نطاق المطالبة بالفصل بين قانون الدولة وبين التعاليم الدينية الواردة في القرآن.

إن الأمور التي لم تزل تدو يدبها لمسلمين كثيرين في أيامنا هذه - حتى ولو وُجدت فروق كبيرة جداً بين كل دولة إسلامية وأخرى -، كانت مشابهة أيضاً لما عايشه المسيحيون خلال قرون زمنية سابقة، وتم التعبير عن ذلك بصياغات، مثل: «أمرأ بنعمة الله»، أو «مجتمع قائم على أساس ديني كونه دائداً عن الأخلاق وحارساً عليها».

وإذا كان فولتير قد دأب باستمرار على مطالبته العلنية الصارخة «بتقويض المسلكيات الشائنة»، فانه عني بذلك: عدم العقلانية وتصنع التقوى وتقاليده النفاق. وكل هذه المسلكيات كانت متبعة من قبل القوى المسيحية وأصحاب السلطان في أوروبا، ولكن ليس لصالح الرعايا.

أسئلة موجهة إلى الله - الإله موضع تساؤل

لكن الأوروبيين كانوا أنفسهم في القرن الثامن عشر قد ابتعدوا عن الله بعض الابتعاد، ونأوا بأنفسهم على الأقل عما يعكسه الإيمان المسيحي من صورة لله، الذي يُبدي اهتمامه بالناس: ابتداءً الانجليز المعروفون بالبراغماتية بالابتعاد عن الله، عبر المناداة بمذهب الربوبية المستند إلى عدم تنزيل الوحي. وفي نطاق هذا المذهب لم يعترف الانجليز المنادون به إلا بعلّة بعيدة، هي وحدها التي عُزيت إليها أحداث العالم. أما الفرنسيون فلم يرغبوا في ادخال إله إلى حياتهم، سواء كان رؤوفاً أم لم يكن. وعلى أية حال فقد طُرح ذلك التساؤل المتوغل في القدم عن ماهية الشر، وعن المعاناة الانسانية في العالم، بطريقة تمس مفهوم الإله لدى

المسيحيين بشكل رئيسي. وقد اهتمت فلاسفة العالم الغربي بتأثير هذه النظرية اللاهوتية ذات الصلة بالعدالة الإلهية.

ماذا سيحدث لو أن المسلمين لم يعودوا مكتفين بالشأن على الله العظيم، بل لو أنهم تحولوا إلى طرح أسئلة عقلانية متتالية عليه، عن مغزى الحياة البشرية؟، وكيف يمكن للإسلام مواجهة هذه المهمة الضخمة، الرامية إلى المصالحة بين الإيمان والعالم الحديث؟

في ظل حركة التنوير حلت العلوم الطبيعية في أوروبا مكان الإيمان بوصفها منظوراً للعالم، ومساعدة في التوجه المعيشي بالإضافة إلى معالجة الشؤون اليومية.

وبذل العلماء المتسمون بالدقة في ميادين الفكر الانساني عموماً وفي التاريخ والآثار جهودهم المكثفة لتمحيص نصوص الأناجيل المقدسة، مستنتحين أن النص الحرفي لا يتسم بالصحة دائماً، وأن من غير الممكن اعتبار الروح القدس محركاً لكل الأحداث المعنية.

أما في الجانب الإسلامي فيصعب على المسلم أن يفكر في أيامنا هذه في مقاربة التعامل مع القرآن بأسلوب تاريخي نقدي، مستنداً إلى احراء مقارنات بين النصوص، وإلى بحوث تاريخية حول المصادر، ولا سيما أن الإسلام يتضمن وجوب الإيمان بالقرآن كوحي مباشر من الله إلى نبيه محمد. فلم يزل الله ومحمد والقرآن داخل سور حماية، غير قابل للاقتراب منه أبداً، علماً بأن مثل هذا السور الخاص بإله المسيحيين وبكتابهم المقدس قد تهاوى منذ زمن بعيد.

ماذا سيحدث لو رغب المستنيرون في البلدان الإسلامية في أن تُعرض على مسارح مدنهم مسرحية فولتير (التي أُلّفت عام 1742م) تحت عنوان: «التعصب أو النبي محمد»- علماً بأن هذا العنوان يعدّ برنامجاً بحد ذاته؟، إن نص المسرحية هذا - الذي لا يُعدّ من نصوص فولتير المتميّزة - قد تعرّض للحظر سابقاً، لأن رجال الدين المسيحيين أحسّوا بالتهجم عليهم من خلاله. أجل إن البابا اكتسب خبرة كافية في حالة ابداء التهكم، والاستناد إلى العقل في ذلك.

لكن المسيحيين والمسلمين يستطيعون الالتقاء على نقطة التقاطع هذه بالذات، وهي

المتصلة بالموضوع المشار إليه. فاللقاء مطلوب بصورة خاصة من المؤمنين الملتزمين، علماً بأن البابا عبّر عن وجوب الالتقاء من خلال قوله:

«إن المسألة تتعلق بأوضاع جماعة المؤمنين بالنظر إلى الرؤى والمطالب، التي انطلقت متنامية من توجهات التنوير. من الناحية الأولى فإن المطلوب سريان مفعوله هو الاعتراض على ديكتاتورية العقل الوضعي، الذي يستبعد الله من الحياة الجماعية ومن النظام العام، ويستلب بالتالي من الإنسان معايير التي يقيس عليها. ومن الناحية الأخرى فيجب استيعاب المنجزات الحقيقية للتنوير، وهي المتمثلة في حقوق الإنسان وخاصة التمتع بالحرية الدينية وحرية ممارسة شعائر العقيدة، كونها بالذات عناصر جوهرية لجدارة الدين بالتصديق والوثوقية أيضاً».

وقد انطلق بينيديكت من حيراته التاريخية بخصوص الكنيسة والإيمان المسيحي، حينما تحدّث عن توقعاته للإسلام، قائلاً: «مثلما احتدم بين أوساط المسيحيين جدل طويل الأمد حول موقف الإيمان تجاه هذه الرؤى، دون أن يصل الجدل بالطبع إلى نهايته تماماً، فإن العالم الإسلامي بترائه الذاتي يقف أيضاً أمام مهمة كبيرة، تكمن في إيجاد الحلول المناسبة. ويجب أن يدور محتوى الحوار بين المسيحيين والمسلمين في هذه اللحظات قبل كل شيء، حول الالتقاء في بذل هذه الجهود المطلوبة، وإيجاد الحلول السليمة».

إن نسيان الغرب للإله يخدم في يومنا هذا بعض القوى في العالم الإسلامي، فتستخدمه ذريعة للدعاية لممارسة العنف، بوصفه جزءاً من الدين. ونحن المسيحيين نعرف بأننا متضامنون مع جميع أولئك، الذين ينطلقون بالذات من قناعاتهم الدينية كمسلمين، ليقفوا ضدّ ممارسة العنف، وإلى جانب التعايش المشترك بين العقل والإيمان، بين الدين والحرية. لو تم ذلك، لكان بمثابة تعايش مشترك جديد تماماً.

الفصل الخامس والعشرون

الشخصيات الأساسية الفاعلة لدى الفاتيكان في ميدان الحوار مع الإسلام

تتخذ القرارات المتعلقة باختيار الأشخاص لوظائف محددة في الفاتيكان بالاستناد إلى مسوغات كثيرة. وتوصف تلك الأسباب بالجيدة أو التأملية أو الواضحة أو الواقعية أو ذات الصلة برغبة البابا. وينطبق هذا الأمر المتعلق بأوصاف القرارات على الأسقف الأعلى فيتزجيرالد بدرجة مميزة.

إنه من المجلترو ومن مواليد 1937م، التحق بعضوية جمعية «مبشري إفريقيا» الكنسية. وكان هؤلاء المبشرون يضمون بين صفوفهم قساوسة وأعضاء من غير رجال الدين، وأطلقت عليهم تسمية «الآباء البيض» نسبة إلى ما دأبوا على ارتدائه من الثياب البيض تكيفاً مع تقاليد البلاد التي مارسوا فيها نشاطهم التبشيري. تأسست هذه الجمعية في الجزائر عام 1868م، وانطلقت في ممارسة دعوتها التبشيرية من أوروبا وأميركا الشمالية، أما هدفها فكان نشر الرسالة المسيحية في إفريقيا، مما يعني التبشير. وفي نطاق عمل أعضاء الجمعية كان ينبغي عليهم استخدام أساليب مميزة للتقارب من المواطنين المحليين، واحترام الثقافة السائدة في بلدانهم والعمل على أن يتاح لهم الاستناد إلى تعاليم كنيسة مستقلة خاصة بهم. وهكذا أصبح هؤلاء «الآباء البيض» ممضي عشرين السنين من الملمين الكبار بالإسلام - مما حوّلهم إلى منافسين أيضاً.

إن جهودهم المدعّمة بالمعرفة الغزيرة والموسومة بالتعاطف حين دخولهم في حوار مع المسلمين لم تحظ دائماً بالتقدير، بل انبثق من تصرفهم إحساس بأن تلك الجهود التي بذلوها تشكل خطراً، مما عرض باذليها إلى العقاب وحتى إلى الحكم بالموت.

انخرط ميخائيل فيتزجيرالد في السلك الدبلوماسي لحكومة الفاتيكان، وتم تعيينه أسقفاً في شهر كانون الأول (ديسمبر) سنة 1991م، وسكرتيراً للمجلس البابوي لشؤون

الحوار بين الأديان، إلى جانب الكاردينال النيجيري فرانسيس أراينز.

وبهذا بدا أنه تسلّم المركز الصحيح، وأنه يستحق ترقّيته اللاحقة، حيث أنه شغل منصب رئيس المجلس البابوي في الأول من تشرين الأول (أكتوبر) 2002م، حينما أعفي منه أراينز ليصبح رئيس إدارة هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة. ومع ذلك فإن البابا بينديكت السادس عشر عينه في الخامس عشر من شباط (فبراير) 2006م سفيراً رسولياً للفاتيكان في مصر. ويُعدّ هذا التعيين وفقاً لبعض التحليلات بمثابة الخطّ من المكانة والنقل التأديبي.

وكان فيتزجيرالد بوصفه أسقفاً أعلى ورئيساً للمجلس البابوي قد تحدّث في نطاق مقابلة أجرتها معه محطة اذاعة الفاتيكان، قبل عشرة أيام من نقله إلى مصر، في الوقت الذي كانت تتضخّم فيه تداعيات الأزمة بسبب ما نُشر في الدمارك من الرسوم الكاريكاتورية عن الرسول محمد. وكانت مادة الاشتعال حول هذا الموضوع قد جُهِزَت خلال أشهر عديدة، وفقاً لأسلوب إخراج معروف منذ زمن قديم، حيث ظهر الجانب الإسلامي وكأنه في حوار يصدر عنه الاستياء والاستنكار.

ففي أيلول (سبتمبر) 2005م نشرت صحيفة «بيلاندس زيوستين» الدنماركية رسماً كاريكاتورياً «لوجه النبي» بشكل يوحي بالبلادة وعدم الاحترام، مما يُعدّ بين أوساط المتنورين الناقدين للأديان في أوروبا أمراً مألوفاً. ولكن هذا التصرف يُعدّ في نطاق عقيدة الإسلام مستنكراً بشكل مضاعف، وتمثيلاً تصويرياً وتجديفاً كذلك.

على أية حال فإن هذا الرسم الكاريكاتوري طُبِع في مصر لاحقاً، في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 2005م، كما أن حدّة الغضب والهياج تفاقمت، حينما قام أئمة في الدمارك بإعداد ملفّ عن مثل هذه الرسوم الكاريكاتورية، وأضافوا إليها رسماً لكلب يعلو ظهر أحد المسلمين وهو يصلي، مما يُشير إلى شدوذ جنسي وإهانة، فلا بد أن يشعر المسلمون في العالم بأسره أنها تحوّلهم فعلاً إلى موضوع للسخرية. أما الأسقف الأعلى فيتزجيرالد فقد استنكر الرسوم الكاريكاتورية، معبراً عن استنكاره من خلال القول:

«أعتقد بأنّ علينا إدراك مدى قوة الإحساس الديني، وكيف أن المسلمين في

جميع أنحاء العالم يشعرون بالإهانة من هذه الرسوم الكاريكاتورية، التي لا يبدوا منها الاحترام لما يعتقدون بأنه مقدس بالنسبة إليهم. ولا يجوز لنا أن نقلل من شأن الاحترام الذي يَكُن المسلمون لنبيهم محمد. إن هنالك ميولاً في اتجاه تسويغ نشر مثل هذا النوع من الرسوم، بالاستناد إلى الحرية الدينية وحرية التعبير عن الرأي، ولكن لهذه الحرية حدوداً، ويجب أن تتم ممارستها بحذر، فاستفزاز الآخرين هو تصرف غير سليم.

ولا بد لنا بالدرجة الأولى من محاولة الاستماع إلى المسلمين، لكي يتضح لنا فحوى المشكلة، وحتى نستعلم منهم عما يؤدي إلى شعورهم بالإهانة من هذا النمط من التعبير عن الرأي. وعلينا بعد ذلك أن نتحدث معهم بكل هدوء، وهذا أمر يستطاع فعله. ومن واجبنا أيضاً مبادلتهم الحديث عن حق التعبير عن الرأي وعن حدوده كذلك. فلو تمكنا من تبادل الحديث حول هذا الموضوع بروية، لكانت الأمور جيدة، علماً بأن ذلك يمثل مهمة من مهام القادة الدينيين، ووسائل الإعلام أيضاً».

وقد أدان الأسقف الأعلى فيتزجيرالد الاحتجاجات ذات الطابع العنيف في العالم الإسلامي، إلا أنه عبّر عن وجوب تفهّمها أيضاً. ولكن رأيه هذا تم تقييمه من قبل الساسة الكنسيين في الفاتيكان، وعلى الأخص من رئيس الحكومة الكاردينال بيرتوني، بأنه تفهّم زائد عن الحد، فذكر بهذا الصدد أن زيادة التفهّم إلى هذه الدرجة يؤدي إلى تعصيب إجراء حوار واضح وجاد.

في شهر آذار (مارس) عام 2006 م كُلِّفَ الرئيس المحنك للمجلس البابوي لشؤون الثقافة، وهو الكاردينال الفرنسي باول بوبارد المعروف بلطف المعشر، بالمشاركة في الإشراف مؤقتاً على مجلس شؤون الحوار. لكنه لم يقدم مساعدة جدّ كبيرة في تلطيف أجواء الأزمة، التي تعرّض لها البابا بعد يوم الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2006 م، بسبب الحديث عن الرسول محمد آنذاك، ولم يُرد له كذلك أن يلعب دوراً أساسياً في تسوية تلك الأزمة.

فالفاعلون الأساسيون كانوا غيره، ومنهم مثلاً الكاردينال تاريسيسو بيرتوني الذي عُيّن يوم الخامس عشر من أيلول (سبتمبر) 2006 م رئيساً لحكومة الفاتيكان، أي بعد مضي ثلاثة أيام بالضبط على محاضرة البابا في ريجينسبورغ. وبعد تعيينه في منصبه تولّى صلاحية الإشراف على النهج السياسي لحكومة الفاتيكان، بينما اختص البابا نفسه بالقضايا الشمولية الكبرى.

كان بيرتوني في شهر حزيران (يونيو) 2006 م قد عُيّن من البابا بمرتبة «الرجل الثاني» في الفاتيكان، بوصفه أسقفاً أعلى وحاملاً لقب كاردينال في جنوة. وهو ينتمي على أية حال إلى ييمونت، حيث وُلد في الثاني كانون الأول (ديسمبر) 1934م في رومانو جانوفيسه التابعة لأبرشية ايفريا. لكن الناس هناك، في المنطقة التي ينتمي إليها من شمال إيطاليا، يعرفون من اطلاعهم على أحداث التاريخ أن الإسلام كان يشكل تهديداً. وهذه المعرفة تميّزت بها جمهورية جنوة السابقة بالذات قبل غيرها، إذ أنها بوصفها جمهورية بحرية، خاضت حرباً ضد قوى إسلامية من الجهة الأولى، وارتبطت مع المسلمين من الجهة الأخرى بعلاقات سلمية تجارية.

ولذلك فإن التوجهات الفكرية الرئيسية للكاردينال بيرتوني تقوم على أساس تحديد نوعية التصرف حسب الوقت الملائم، مع التركيز على عدم التنازل عن المبادئ والحقوق الذاتية وإهدائها للطرف الآخر.

ولربما لا يبدو هذا التوجّه مسيحياً بصورة مميزة، غير أن الكاردينال بيرتوني هو حقوقي كنسي، إذا أخذت خلفيته العلمية بعين الاعتبار، وينتمي إلى طريقة الصالين الرهبانية، التي كانت جديرة بالتقدير لأنشطتها في ميدان تربية الناشئة اقتداءً بمنجزات دون بوسك. وفي نهاية المطاف فإن بيرتوني أصبح كاردينالاً لدى حكومة الفاتيكان في روما، مع انتمائه إلى التوجهات الفكرية القديمة، وإدراكه لقوته المكتسبة من السلطة، لكنّ مسلكيته الودية الظرفية تخفف من تداعيات هذا الإدراك.

إذن فإن الكاردينال بيرتوني المنتمي إلى شمال إيطاليا يشغل مركزاً مفصلياً بصفته

«رئيس مجلس الوزراء» لحكومة الفاتيكان البابوية في روما، مما يلزمه بتدبير الشؤون التي تتيح للإدارة المركزية للكنيسة الكاثوليكية تأدية الوظائف المطلوبة منها داخلياً وخارجياً. وهو المنتمي إلى منطقة ييمونت، ذو القدرة على تلبية مهامه، والمتسم في أغلب الأحيان بمزاج جيد، مع ميته إلى الإتيان في حديثه بفكاهة بين الفينة والأخرى. وقد شهد له البابا بينيديكت نفسه «بالجمع ما بين أحاسيس الرعاية الروحية والإمام بعلم العقيدة». ولا بد أن البابا يعلم صحة شهادته، فقد عمل ما بين شهر حزيران (يونيو) 1997م وكانون الأول (ديسمبر) 2002م بوظيفة سكرتير لبينيديكت، الذي كان آنذاك كاردينالاً مفوضاً لإدارة هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة، ومعروفاً باسمه الحقيقي راتسينجر، قبل تسلمه رئاسة الكنيسة الكاثوليكية، مما يعني أن بيرتوني كان ثاني أهم أعضاء تلك اللجنة.

إنه لم يكن متخصصاً باللاهوت، بل كان حقوقياً كنسياً ولم يكن دبلوماسياً، بل رجل السرعة في التعبير واتخاذ القرارات، والقوة الحاسمة في فرض آرائه.

وعندما كانت وثيقة أو أخرى من وثائق هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة لا تتضمن سوى القليل من الإسناد الفرضي الاجتهادي، بل تلاحظ منها حدة التوجه الكاثوليكي الروماني، فرمما كان من المحتمل أن يُعزى سبب ذلك إلى نفوذ بيرتوني، الذي يشار إليه أيضاً من خلال توقيعه بشكل دائم.

ومن جانب آخر فقد شهد تاريخ 15 أيلول (سبتمبر) 2006م تعيين الأسقف الأعلى دومينيك ماميرتي وزيراً جديداً للخارجية في حكومة الفاتيكان. ولم يكن بوسعه تصوّر ما هو أصعب من مرحلة البداية في شغل مهام منصبه. ففي اليوم السابق من تعيينه كان رئيسه الأعلى في العمل، وهو البابا بينيديكت، قد ودّع بهدوء واطمئنان من مطار ميونيخ موطنه في ولاية بافاريا الحبيبة وسكانها. في تلك الأثناء تأججت مشاعر الاحتجاج، وارتفعت أعاصيرها في العالم الإسلامي. حينذاك باشر العمل لدى الفاتيكان في اليوم نفسه كل من: الأسقف الأعلى ماميرتي «سكرتيراً للعلاقات مع الدول» [أي: وزير الخارجية] في الشعبة الثانية لدى حكومة الفاتيكان، والكاردينال بيرتوني.

لقد بدا تعيين ماميرتي بوصفها حظ سعيد بالنسبة إلى العلاقات الصعبة بين الكنيسة والمسجد. إنه من مواليد مراكش في السابع من آذار (مارس) 1952م، ووالداه من كورسيكا. وبما أنه كاثوليكي «فرنسي» عاش في بلد إسلامي، فهو ملّم إذن بسرعة غضب الجماهير، ومطلع على ما يتعلق بالمرجعيات الدينية، وأصحاب السلطة السياسية، ورجال الدين والمتقنين، في البلدان الواقعة ما بين المغرب واندونيسيا، بين نيجيريا والبلدان الاسكندنافية. لنقل باختصار إنه على معرفة بأن صيحات الاستياء والغضب، وكذلك الصرخات الشديدة والشتائم المقذعة في البازار لا يجب أن تؤخذ دائماً مأخذ الجدية.

ومن البديهي أيضاً أنه ينظر إلى النبي محمد وكأنه «أقدس القديسين» سواء من قبل المسلمين المتدينين المؤمنين أو الذين لا يتصفون بدرجة كبيرة من التدين والایمان. ومن المرجح أن الأسقف الأعلى ماميرتي كان بوده لو سُئل أن ينصح البابا بعدم استخدام التعبير «ما هو سيء وغير إنساني» ضمن الإقتباس من كلام القيصر مانويل الثاني عن الرسول محمد.

أجل، إنه تعلّم حرفة دبلوماسي بابوي بعد الاحتفال التبريكي بحمله لقب قسيس (عام 1981م)، وبعد استكماله دراسة الحقوق. وكان يلم بلغات عديدة، ومنها الفرنسية والإيطالية والانجليزية والاسبانية، بينما لم يسعفه الوقت لتعلّم اللغة العربية.

في شهر آذار (مارس) من عام 1986م ابتعثه الكرسي الرسولي لأداء مهام في العالم البعيد، فوفد إلى الجزائر وتشيلي، وإلى المقر الدائم لهيئة الأمم المتحدة في نيويورك، وإلى لبنان، ثم أعيد من أجل تهذيب نتاج خبراته إلى المركز في إدارة الشعبة الثانية لوزارة خارجية حكومة الفاتيكان. وأُرسل في شهر أيار (مايو) 2002م - بغرض اختبار حقيقة قدراته في شغل منصب منهك للغاية - إلى السودان سفيراً، ثم إلى الصومال منتدباً رسولياً. وبعد ذلك عُيّن ماميرتي في شهر شباط (فبراير) 2004م سفيراً في ارتيريا. أما بالنسبة إلى الخرطوم التي شغل فيها منصب سفير الفاتيكان فكان بإمكانه أن يردّد فيها معزوفة تعيسة، عما واجهه من الصعوبات مع المسلمين هناك، تماماً مثل سابقه الأسقف الأعلى ايندر،

الذي شغل فيما مضى منصب سفير بابوي في ألمانيا.

وعلى وجه العموم فقد كان ماميرتي كمن يسير في حقل قاحل بالنسبة الى الكنيسة متميزاً بالاطلاع ورباطة الجأش في محك التجربة والاختبار، بشأن إمكانية السماح له والزامه بتمثيل سياسة الفاتيكان في الدول الإسلامية.

أما فيما يتعلق بشخصيات فاعلة أخرى فقد أوردت الدائرة الصحفية للفاتيكان معلومة عن تعيين بابوي جديد، في الخامس والعشرين من تموز (يوليو) 2007 م في سطرين فقط، حيث تضمننا أن البابا بينيديكت عين رئيساً جديداً لمجلس الحوار بين الأديان، وهو الكاردينال جان- لويس تاوران، علماً بأنه كان حتى تاريخ تعيينه في المنصب الجديد متخصصاً في الأرشفة، وإدارة مكتبة الكنيسة في روما.

وُلد الكاردينال تاوران في مدينة بوردو الفرنسية بتاريخ 5 نيسان (ابريل) 1943م، ومع ذلك فإنه شغل منذ عام 1990م - بوصفه واحداً من جيل الشباب آنذاك - مركزاً قيادياً لدى الفاتيكان. أما تعيينه في منصبه الجديد فيعني أن ما ينبغي عليه هو أن يتحلّى عن تشاغله بين المخطوطات القديمة ومجلدات الكتب السمكية، في رفوف المتاحف الممتدة إلى مسافة كيلومترات عديدة، لياشر في نطاق العمل الدبلوماسي الحوار مع قادة الإسلام السياسيين والدينيين. وتَمَّ التعبير عن استكمال المعلومة في سطر آخر، يتضمّن تسلّم تاوران منصب رئاسة مجلس الحوار بين الأديان من الرئيس السابق «ذي الخبرة القديمة» بول بوبارد (من مواليد عام 1930م)، بدءاً من أوّل شهر أيلول (سبتمبر).

وبهذا فإن البابا بينيديكت ورئيس حكومته بيرتوني تحمّلا وعالجا نتائج قرارات كانت خاطئة، أو بحاجة إلى تحسين. فالكاردينال بوبارد تسلّم في شهر آذار (مارس) 2006 م مهمة ادارة مجلس الحوار من (الأسقف الأعلى فيتزجيرالد)، بالإضافة الى مهمته الكامنة في الإشراف على المجلس البابوي للثقافة، وذلك لأنه كان يبدو مثقفاً لطيف المعشر، وقادراً على إقناع جميع أصحاب المعتقدات الأخرى بالنأي عن الأفكار المتطرّفة. وعلى هذا الأساس أجري التعبير في مهام العمل، وبالإضافة الى ذلك فإن قرار تعيين شخص واحد

لرئاسة مجلسين في الوقت ذاته كان يهدف إلى تقليص عدد مسؤولي حكومة الفاتيكان. لكن الخطة لم تحقق أغراضها، على الإطلاق، لأسباب عديدة. فبعد محاضرة البابا في ريجينسبورغ أتيحت للمسلمين فرصة تسخين أجواء الحوار مع ممثلي الديانة الأساسية في الغرب.

فضلاً عن ذلك فقد شمل التغيير رئاسة الحكومة، بعد أن تسلّم رئاستها الكاردينال انجيلو سورانو، معيّناً من البابا يوحنا بولص الثاني في شهر كانون الأول (ديسمبر) 1990م. واحتفظ بمنصبه كرئيس لمجلس وزراء حكومة الفاتيكان لمدة ست عشرة سنة، فكان أقوى شخصيات الحكم بعد كل من البابا يوحنا بولص الثاني ثم بينيديكت السادس عشر بعده، إلا أنه لم يستطع صرف البابا عن الاقتباس من كلام القيصر مانويل الثاني بخصوص الإساءة إلى النبي محمد.

وبعد ذلك خلفه الكاردينال بيرتوني في منصب رئيس الحكومة سنة 2006م، وهو الذي يستطيع التأثير في الأشخاص وفي القضايا الطارئة حسب تفكيره، بالإضافة إلى قدرته على السيطرة والتحكم بدرجة تفوق تصورات البابا في هذه الأثناء. وفي نهاية الأمر عبر الكاردينال بوبارد عن تقييمه الذاتي لعمله، فقال بأنه ليس مديراً للأزمات، وبأن الحوار مع المسلمين لا يمكن أن يتم التعامل معه، كآه ترجية لأوقات الفراغ. فحسب وجهة نظره ينبغي الآن على الكاردينال تاوران أن ينجز مزيداً من المهنيّة، حيث أن قدرته على ذلك ليست موضع تساؤل، ولا سيما بعد ما أُكشِف بأن أصابته بمرض الرعاف ليست شديدة، كما كان متوقعاً.

استُدعي جان- لويس تاوران إلى روما، تاركاً عمله في مجال الرعاية الروحية في الريف الفرنسي. وفي شهر كانون الأول (ديسمبر) 1990م أُلقيت على كاهله مهمة إدارة الشعبة الثانية لدى حكومة الفاتيكان. وهذه الشعبة (التي تبدّلت أسماؤها عبر تاريخ الحكومات البابوية) هي المختصة في شؤون العلاقات مع الحكومات والمنظمات الدولية. أشرف رئيس الشعبة الكاردينال تاوران حتى شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 2003م على إدارة

السياسة الخارجية للفاثيكان، متسماً بالترفع عن التحيز والحصانة من الفساد، وبقي يمارس أنشطته حتى أنهكه المرض إلى حد بعيد. إنه كان يميل دائماً إلى الصمت، مفضلاً بسرور أن يسمع من الآخرين عن مجريات أحداث العالم.

لقد دأب على التصرف بهذه الطريقة عندما يكون بوسع أحد تزويده بمعلومة هامة في حالة عدم معرفتها بها، على الرغم من أن نظام الاتصالات الشمولي في الفاتيكان فريد من نوعه. لم يكن الكاردينال تاوران مُلماً بأوضاع البلدان التي يسكنها مسلمون من خلال ما يسمعه من الآخرين ولا من مجرد دراسة الملفات فقط، بل كان ينطلق من رؤيته الذاتية، التي تجددت دائماً عبر تقارير البطارقة ورؤساء الأساقفة والقساوسة من بلدان إسلامية، فيها طوائف مسيحية قليلة العدد، تُعد نقاط اختبار لقاعدية الحوار. إذن فلم يكن الوقت بالنسبة إليه متوقفاً لمتابعة حبه للموسيقى، وخاصة لمعزوفات يوهان سبستيان باخ، فالمطلوب الآن هو تعديل الإيقاعات غير المتناغمة.

في هدوء صيف روما عام 2007م شعر الساهرون على أمن الفاتيكان بالرعب، بسبب التقارير التي أعدها الجهاز الذي تم تشكيله حديثاً تحت تسمية «المخابرات السرية للأمن الداخلي». ففي تلك التقارير ورد أن مسجداً يُفتتح كل أربعة أيام في إيطاليا. والمقصود بالمسجد هنا هو في غالب الأحيان مكان متواضع للصلاة، بدون إمكانية للمقارنة مع مسجد روما الفخم. وفي بعض الأحيان يتم التخطيط لافتتاح ما هو أكبر قليلاً من منزل بسيط للعبادة، ولكن البناء في تلك الحالة يصبح ملفتاً لانتباه المواطنين حتى في مرحلة التخطيط، فيصطدم برفضهم في غالب الأحوال. وتضمن التقرير أيضاً أن تسعة وثلاثين مسجداً تم افتتاحها خلال الأشهر الخمسة من سنة 2007م، وأن عدد المساجد تضاعف منذ عام 2000م إلى 735 من أصل 351 مسجداً.

وذكر أيضاً بأن عدد المساجد سيتزايد، وأن السبب لا يعود إلى ما يتطلبه روادها المنتظمون، الذين تتراوح نسبتهم بين 5% و8% من مجموع عدد المسلمين في إيطاليا، الذي يصل إلى حوالي مليون شخص.

يكمن السبب الحقيقي في أن هنالك أهدافاً سياسية يتم توجيهها من بعيد، و ينبع كذلك من رغبة قادة دينيين في زيادة افتتاح المساجد الى درجة كبيرة. على أية حال فإن الإسلام هو ثاني أكبر الأديان في إيطاليا، منذ فترة زمنية طويلة.

وبوسع المسلمين التعويل على تفهم رؤساء البلديات ذوي التوجهات اليسارية على الأغلب، في المدن الكبيرة مثل روما وبولونيا و نابولي وجنوه وفلورنسا، حيث أنهم يتوقعون اعتدالاً وانضباطاً من مسلمي مدنهم. هذا التعويل ليس هو الذي يراه المسلمون في صالحهم، بل إن بإمكانهم كذلك الاستفادة من الدعم المالي الذي تقدمه الجهات الادارية ومراكز الدوائر المحلية، أو من القطع العقارية التي توضع تحت تصرفهم لبناء المساجد. ومن جانب آخر فإن المساجد تتعرض للإحراق بدوافع عُذوانية أيضاً، مثلما حدث في سيجراته بإقليم لومباردي، أو في أيبا تيجراسه على مقربة من مدينة ميلانو. لكن قوى الأمن لم تعرف بالتحديد، فيما إذا كان الجناة هم من المسلمين التابعين لأحد التيارات الإسلامية المعادية، أم من صفوف متطرفي اليمين الإيطاليين.

الفصل السادس والعشرون

مبادرات خاصة في البندقية وفي ألمانيا الكاردينال - البطريك سكولا ومجلة «أوآسيس»

أهل البندقية (فينيسيا) خبراء بالتعامل مع الإسلام، فقد كانوا أكثر الأوروبيين الغربيين فضولاً وحباً للإطلاع على العالم الإسلامي، وعلي البلدان والشعوب والناس في منطقة شرق البحر الأبيض المتوسط، ولا يزال الكثيرون منهم محبين للاستطلاع حتى الآن. أما الكاردينال أنجيلو سكولا فهو أحدهم، إنه يشغل منصب بطريك البندقية ويُعدّ المروج الرئيسي لفصلية «أوآسيس» نصف السنوية، التي أصبحت في هذه الأثناء مشهورة فيما تنشره من الدراسات العميقة عن الإسلام، وعن ترسيخ الحوار مع المسلمين. وهي تشكّل بذلك مثلاً ضمن أمثلة كثيرة في الكنيسة الكاثوليكية، للحوار مع الإسلام.

الكاردينال أنجيلو سكولا هو الوحيد من بين الأساقفة الطليان، الذي يحمل لقب «بطريك»، أما البابا نفسه باعتباره اسقف روما فلم يُعدّ يستخدم لقب «البطريك اللاتيني للغرب» منذ عام 2006 م. إنه يشعر بالسرور في مقره الرسمي المحاذي لقاعة سان ماركو ذات القبة. بطابعها الشرقي الظريف، لأن أهل البندقية فخورون بشرف حمله لهذا اللقب. وقد أكدت له ذلك مؤخراً إحدى السيدات، على متن زورق بخاري في هذه المدينة الفريدة ببحيراتها الشاطئية.

ومن البديهي أن يستخدم الكاردينال المواصلات العامة في تنقلاته، وبما أنه ابن لسائق شاحنة، فإنه لا يعرف الخوف من الاحتكاك مع المتنمين إلى عقيدته، ولا من التماس مع المسلمين، الذين كانوا سبباً لوصول لقب البطريك إلى البندقية، إذ حصلت عليه المدينة في القرن الخامس عشر هدية من جرادو - أكيليريا القريبة منها حسب تقليد قديم. فخلال ذلك القرن الزمني (بين عامي 1431 و 1457 م) تقوّضت الدولة المسيحية البيزنطية، عني

يد العثمانيين الذين احتلوا القسطنطينية. وحينذاك هرب مسيحيون كثيرون، ومنهم ذوو الفكر الإنساني والتمسكون من اللغة الإغريقية، الى الغرب، مشكّلين عامل إثراء فكري للعالم الغربي.

وُلِدَ الكاردينال - البطريك في السابع من تشرين الثاني (نوفمبر) 1941م في مدينة ماجراته الصغيرة. (على مقربة من ليكو شمال ميلانو) في إقليم لومباردي. وهو لا يُخفي بأن البندقية ساهمت بشكل حاسم في تأسيس مجلة «أواسيس» التي صارت بمثابة مركز للدراسات. بعد أن استكمل سكولا صعوده مترجماً على قمة السلم الترقّيات الحيوية والمتسمة بالتنوع، أجريت مراسيم تبريكه بمرتبة قسيس عام 1970م، حيث أثبت جدارته في دراسة (الفلسفة السياسية وعلم اللاهوت الأخلاقي)، بعد أن اتخذت تلك الدراسة طابع حراك سياسي، مضاد للتهديدات اليسارية المتسمة بالتطرّف. وأبدى التزامه في العمل مع حركة العلمانيين التي اتخذت لها تسمية: «العمل الجماعي والتحرّر».

لقد واصل دراساته الجامعية، ومارس أنشطة الرعاية الروحية في النطاق الجامعي في مدينة فرايبورغ السويسرية، وفي ميونيخ وباريس. تم تعيينه بوظيفة بروفيسور في روما، وفي سنة 1991م أصبح أسقفاً لأبرشية كروسيتو في توسكانا، وشغل عام 1995م منصب رئيس جامعة لاتيران البابوية في روما.

تمتّع بلقب البطريك منذ شهر كانون الأول (يناير) 2002م، بينما أصبح كاردينالاً بدءاً من شهر تشرين الأول (أكتوبر) 2003م. وكان من المنتظر أن يخلف البابا يوحنا بولص الثاني بعد وفاته، باعتباره بطريك البندقية الملمّ بالكثير مما كان يدور في مجتمع الكرادلة المختص بانتخاب البابا، وبصفته مرشحاً قوياً لترؤس الكنيسة الكاثوليكية.

تحدّث البطريك من مقره عن مدينة البندقية فقال بأن تاريخها يزيد على ما ذُكر، فهي التي أثارَت الاهتمام بالشرق. وينطبق ذلك على سكانها الذين قدّر لهم أن يحافظوا خلال مئات السنين على طريق التواصل البحري مع الشرق، حتى قضى نابليون على جمهوريتهم سنة 1797م، علماً بأن الشرق تحوّل الى دائرة الاهتمام بعد انهيار الامبراطورية الرومانية

القديمة، واندلاع أزمة الصراع بين الدولة البيزنطية والقوى الإسلامية في البلدان الواقعة شرق البحر الأبيض المتوسط. إذن فإن أهل البندقية لم يكثرثوا بالأيديولوجيات، وكانوا لا يفكرون بغير مصالحهم الذاتية التي تحدد مواقفهم، مصطفين تارة إلى جانب المسيحيين البيزنطيين ضد القوى الإسلامية المنضوية تحت لواء الرسول محمد، وتارة أخرى مع هذه القوى ضد المناوئين الممقوتين من منافسيهم على التجارة، كما أنهم كانوا يتضامون أحياناً مع بلدان الغرب المسيحية ضد البيزنطيين إخوانهم في الدين (كما حدث مثلاً خلال الحملة الصليبية عام 1204 م).

ولعب موقع البندقية الجغرافي على شاطئ البحر الأدرياتيكي و- ربما - العامل المتعلق بتراث تأسيس جمهوريتها دوراً في هذا التطور منذ القرن التاسع الميلادي: إذ قيل بأن تاجرين آنذاك جلبوا رفات كاتب أحد الأناجيل، وهو القديس ماركوس، من الاسكندرية في مصر إلى هذه المدينة، وهكذا أسست فيها بعد ذلك «جمهورية القديس ماركو». ويُسَوَّحى من الكنيسة التي سُمِّيت باسمه ترابطاً ما بين الشرق والغرب، متجلباً في المظهر الخارجي الشرقي للقباب ولبرج الأجراس، الذي يمكن تشبيهه بمئذنة تقريباً. بالإضافة إلى ذلك فقد نُظِمَ في صيف عام 2007م في قصر دوجين على مقربة من موقع الكنيسة معرض فني يتناسب مع هذه المعطيات تحت عنوان: (البندقية والإسلام، بين عامي 828 و 1797م). فكان بوسع الزائرين لهذا المعرض أن يشاهدوا بعيون الإعجاب مثني عمل فني، تمثل حالات التغير التاريخي والتناج الجميل لوقائع التواصل، خلال ألف سنة من العلاقات ما بين الطرفين.

أعرب رجل الكنيسة بطريرك البندقية الذي انطلقت منه إشعاعات القوة والحسم عن رأيه بكلمات واضحة، عما يتعلّق بالمجابهات الراهنة بين الصليب والهلال، فقال: «من البديهي أننا مستعدون للحوار مع الإسلام، لكنّ على المسلمين أيضاً أن يحترموا قيمنا، وآلاً يكون هذا الاحترام من قبل عدد محدود فقط من المعتدلين المثقفين منهم»، وأضاف إلى قوله بعد ذلك: «هناك أزمة انتماء في نطاق الإسلام، وهي منبثقة من العولمة ومن

ادعاءات الغرب توفير السعادة للإنسان، بالوسائل التكنولوجية - العمية، بدون الاستناد إلى ما في كيانه الداخلي من الأبعاد الروحية. ويتبلور اتجاه هذه المعطيات في امتداده كأنه خط أحمر، يتخلل معالم الإسلام المختلفة ومحطات ما بين المغرب واندونيسيا، فالأمر يتعلق بنوع من الجدلية بين الراديكالية والاعتدال».

وبالظر لكون المشكلات مع الإسلام والمسلمين متنوعة في أسبابها - التي تعود مثلاً: إلى بناء المساجد واندماج المهاجرين وتحجب النساء وتعدد الزوجات وتعليم القرآن في المدارس -، ونظراً لأن إيجاد حلول لتلك المشاكل يُعدّ ذا أهمية حاسمة لمستقبل المجتمعات في أوروبا، فقد قام الكاردينال بطيريك البندقية بتأسيس هذه المجلة الفصلية «أوآسيس»، لتكون منتدى للمعلومات واللقاءات.

وأوآسيس (الواحة) دورية إعلامية متجاوبة مع المتطلبات العالية، وتُشرّ بخمس لغات: الإيطالية والعربية والانجليزية والفرنسية ولغة الأوردو (المتشرة في الهند وباكستان). وقد أكّد الكاردينال سكولا على الإشادة بالأساقفة وأعضاء الطرق الرهبانية في منطقة الشرق الأوسط، قائلاً بأن الفضل يعود إليهم في اكتساب معرفته بالإسلام والمسلمين، وأقرّ بأن ما أسهم في تلك المعرفة يتمثل أيضاً في لقاءاته في إدارة تحرير «أوآسيس» مع علماء من كافة البلدان الإسلامية، خلال سنوات طويلة. وبهذا أصبح بوسعه الوصول إلى تقييم أفضل للمشاكل المتنامية بخصوص التعامل مع المهاجرين المسلمين، ضمن اختصاص أرشيته في البندقية، وكذلك في منطقة فينيتين المتمتعة باقتصاد مزدهر.

ومن جانب آخر فاني سعت منطلقاً من دوافع الحسد للوصول إلى مكتب إدارة تحرير هذه الفصلية، الواقع في الجهة الأخرى من القناة الكبرى (كانال جرانده). عُرف الإدارة هي في قصر قديم مُشيد على اللسان الأرضي لموقع سانتا ماريا ديلا سالوته، ولها إطلالة فريدة على الامتداد من ناحية الغرب إلى الشرق لميدان الجوقة الموسيقية لكنيسة القديس ماركو. ويبدو أن المنظر بحد ذاته يوحي بأن هنالك أمراً صادراً للقاء بين الشرق والغرب. أما كلمة «أوآسيس» فقد أُريد لها أن تمثل برنامجاً للمسلمين والمسيحيين على

حد سواء. وهي مقتبسة من خطاب ألقاه البابا يوحنا بولص الثاني، حينما زار المسجد الأموي في دمشق في شهر أيار (مايو) 2001 م، إذ تحدّث في ذلك الحين عن: «ماء يتدفق من أواسه (أي من واحة) فيمنح الحياة». أما ضمان ذلك، مثل ما أوضح ماريا لاورا كونته من مجلس الاستشارات العلمية، فيتحقق من خلال عدم الاكتفاء بالحديث النظري المجرد من جانب واحد (مونولوج)، بل عند الأخذ بعين الاعتبار أن ما يحتل مكان الصدارة في الاهتمامات هو ما تعكسه تقارير تَمّ عن الخبرة، بحيث تكون مستعدة الى الواقع، وموجّهة إلى المثاليات المنطبقة عموماً على حقوق الإنسان، مثل حق التمتع بالحرية الدينية.

لم يعد من الممكن منذ فترة طويلة إجراء حوار غير ملزم، ولا استطاع القبول بإجرائه. وبينما يتم التخطيط لبناء مساجد في روما ويتم بناؤها فعلاً، فإن الحديث في البندقية يدور حول استعداد المسيحيين لتحمل التضحيات في البلدان الإسلامية، سواء في تركيا أو اندونيسيا، حيث يتعرّض القساوسة للملاحقة، ويسقطون ضحايا من أجل عقيدتهم. فوزير خارجية حكومة الفاتيكان ماميرتي والكاردينال تاوران قاما وهما يشعران بالذعر بتوجيه عبارات تحذيرية، مفادها أن الطوائف المسيحية في عدد غير قليل من البلدان الإسلامية هي مهددة بالانقراض، وأن المعنيين في أوروبا لا يودّون معرفة الكثير عن ظروف الحياة المزرية لاتباع هذه الطوائف، وعما يحيق بهم من الظلم.

وتشير أجهزة الاستخبارات الإيطالية في الآونة الراهنه إلى أن أخطاراً على الأمن القومي، تنشأ من يبر أوساط التجمّعات الإسلامية في أوروبا. ولا تعتبر الأنشطة المثيرة والحشّيات الدالة على إمكانية تنفيذ أعمال إرهابية، على شاكلة أحداث ميلانو وبروجيا، إلا كالقمة من جبل تغطيه الثلوج. نعم، إنّ بطريرك البندقية هزّ رأسه موافقاً على هذا الطرح، علماً بأن لكلّمته ورناً في روما أيضاً.

هيئة اللقاءات والتوثيق «سيبدو» الخاصة بمؤتمر الأساقفة الألمان

لقد أدرك المشاركون في مؤتمر الأساقفة الألمان في الوقت الذي كان فيه يوسف راتسينجر لم يزل اسقفاً أعلى لمدينة ميونيخ أن هنالك مشكلات بخصوص التعامل مع الإسلام والمسلمين، فعملوا على دعم تأسيس الهيئة المعبر عنها بالمختصر الحرفي «سيبدو». وحروف هذا الاختصار تعني «الهيئة المسيحية - الإسلامية لتنظيم اللقاءات والتوثيق». أسس هذه الهيئة هانس فوكينج من جمعية «الآباء البيض» التبشيرية (أنظر الفصل 25) في مدينة كولونيا مقراً أولياً، ثم قام بتطويرها بمضي السنين.

وأصبحت في الآونة الراهنة مؤسسة خاصة بالأساقفة الألمان لأغراض الحوار المسيحي - الإسلامي، متخذة مقرها في فرانكفورت على نهر الماين (رقم هاتفها: 069/726491 ورقم الفاكس 069/723052 وموقعها على الانترنت www.cibedo.de)

أثبتت هذه المؤسسة المحترمة بوصفها مركز عمل في ميادين الحوار جدارتها في تأدية المهام المطلوبة، في «تدعيم الحوار بين المسيحية والإسلام، والتعايش بين المسيحيين والمسلمين»، بفضل العاملين النجباء المتعاونين معها. وتزايدت أهميتها مع الزمن، لتتناسب مع تضخم إشكاليات التعامل مع الروابط الإسلامية والمسلمين.

أما ندواتها وخدماتها الاستشارية، والتعليمية في إطار الحوار بين المثقفين، فتحظى بتقدير المسيحيين والمسلمين وغير المنتمين إلى عقائد دينية. وكثيراً ما تُستخدم مرافقها المتمثلة في مكتبة عامة، وأرشيف صحفي، وصفحات على شبكة الانترنت. وهي تُصدر دورية كل ثلاثة أشهر تحت عنوان «مساهمات سيبدو»، فيكون ما يُنشر فيها مكملًا لما تعرضه من الخدمات الأخرى. إنها تعدّ معيلاً لا ينضب لما هو متعلق بمجريات الأحداث الراهنة، وبمواضيع تاريخية، وإيضاحات نظرية، وشروحات دينية وعلمية وتأويلات لاهوتية.

ومن الجدير بالذكر أن البروفسور كريستيان ترول يُعدّ من أهم شخصيات هيئة «سيبدو»، وهو يتمتع بعضوية طريقة اليسوعيين الرهبانية، كما أنه ملتزم منذ عشرات

السنين بالحوار بين الأديان. واكتسب خلال السنوات الأخيرة - مع علماء آخرين ينتمون إلى طريقته - سمعة رائعة، وبصورة رئيسية في مجال الحوار مع المسلمين. ويقدم البروفسور ترول في روما - كلما وافته الفرصة دائماً - تلك المحبرات التي يكتسبها، في المداولات الرسمية على أعلى المستويات.

الفصل السابع والعشرون

أبعاد جديدة - خطاب الى البابا من 138 شخصية إسلامية

اكتسب الحوار بين الكنيسة والمسجد في خريف عام 2007م بُعداً جديداً. فقد تم في الوقت المذكور لقاء لاهوتي رفيع المستوى بين البابا والمسلمين.

حدث هذا اللقاء بعد مضي سنة على المحاضرة الجديرة بالتأمل، وهي التي ألقاها البابا بينيديكت في جامعة ريجينسبورغ. لكن الثاني عشر من شهر ايلول (سبتمبر) من عام 2007م لم يكن هو اليوم الذي أراد فيه معنيون في مرجعيات إسلامية مواصلة الحوار، بل إن قادة مسلمين يتمتعون بالأهمية قاموا بعد انتهاء شهر رمضان، وانقضاء عام على الرسالة التي وجهها ثمانية وثلاثون عالماً إسلامياً رسالة إلى البابا، بنشر رسالة أخرى إلى بينيديكت وإلى «جميع قادة الكنائس المسيحية في العالم أجمع».

بلغ عدد ممثلي المرجعيات العلمية الإسلامية ذوي الصلة بتلك الرسالة حوالي مئتين وخمسين شخصاً. إنها لم تكن مجرد رسالة بل أكبر من ذلك، ولنقل كانت خطاباً دينياً تعليمياً عن الإسلام، طويلة جداً ومدونة في ما يقرب من عشرين صفحة، متضمنة في فقرات واسعة شرحاً عن تفاصيل العقيدة الإسلامية.

وكان ينبغي إجراء الحوار بالنسبة إلى الطرف الإسلامي بوعي غير قابل للاعتزاز، فما السبب الذي يمنع ذلك، إذا كان يشكل عاملاً مساعداً؟، أما حالة استثناء الحوار فهي التي تؤخذ بعين الاعتبار، عندما يكون هنالك استعداد لإبداء الشكوك الافتراضية حتى بالمواقف الذاتية. لكنّ الاستعداد للتشكك بحد ذاته يشكل شرطاً لإمكانية التحوار أصلاً، أو يتحوّل إلى شرط في مرحلة لاحقة. وفي نفس الوقت فإن الإيمان الراسخ بالعقيدة الذاتية ينطبق على كلا الطرفين.

وهكذا فإن الأمر كان يتعلق بما هو أكبر من مجرد رسالة يراد من خلالها مواصلة الحوار

بصيغة الحديث والردّ عليه، وبالاستناد الى الفهم والتفاهم المتبادل. إن الخطاب الديني التعليمي الذي تم توجيهه الى القادة المسيحيين هو شرح ذاتي للعقيدة الإسلامية في جزئيه الأول والثاني.

ثقافة التنوير والشك المنهجي

يصعب على القارئ «الغربي» تفهّم الخطاب الإسلامي، لأن ثقافة التنوير هي التي وسمت الغرب بطابعها منذ مئات السنين، بينما بقي الإسلام بعيداً عن معاشتها. فالشك المنظم من أجل اكتساب الإيمان باليقين هو جزء من علم اللاهوت الغربي. ولهذا فإن جزءاً من الحوار اللاهوتي يتشكّل عبر الرجوع إلى الوراء، لمتابعة التطوّر الفكري الأوروبي والإسلامي خلال القرون الزمنية الماضية، وهذا ما دفع بينيديكت السادس عشر عندما ألقى محاضرته في ريجينسبورغ الى مثل هذه الشطحات في تاريخ الفكر.

وكرر ذلك بأسلوب يُعدّ يحد ذاته نموذجاً، عندما تحدّث في باريس في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2008 م، بعد أن مضت سنة بالضبط على محاضرته المثيرة للجدل منذ قائمها في جامعة ريجينسبورغ، مما يعني أن البابوات يعلمون أيضاً كيفية تقدير إحياء الذكريات الشتوية. فقد انطلق البابا من كلية بيرنادا الباريسية التي تعدّ صرحاً لتخريج صفوة علماء اللاهوت منذ العصور الوسطى، ليتجول أمام مسامع نخبة الساسة والمثقفين الفرنسيين، في الآفاق المطلّة على «أصول العلوم اللاهوتية الغربية وجذور الثقافة الأوروبية»، شارحاً آراءه بالاستناد إلى مثال: «الرهبانية». وليس هذا سوى ملاحظة هامشية ومثال للدلالة على المستوى الضروري للحوار تحت إشراف هذا البابا.

وفي نطاق الفلسفة المدرسية التي تداولها المسيحيون في العصور الوسطى تعلّم الأوروبيون آنذاك التفريق بين الإيمان والإعتقاد به أو لنقل بين محتواه. مما يعني الإيمان بأن الله هو الخالق والمخلص، وبين الانصياع والتسليم الكامل لله. بموجب العقيدة، مما يفرض على المؤمن أن يحبه من صميم فؤاده. وهذا التفريق أفسح الطريق كي تعتمد جامعة

السوربون بالذات تداول علم لاهوت متسم بالعقلانية، إلا أن هذه الجامعة الباريسية لم تنج من الاتهام بالكفر. بالإضافة إلى ذلك فإن هذا التطور أدى إلى تحرر الفكر العقلاني من مراعاة تعاليم الدين، واعتراضات المؤسسات الدينية، حيث أصبح من الممكن فصل مجالات البعدين الديني والديني عن بعضهما، مما يتيح تطور كل منهما بصورة مثمرة.

الوصية الأولى

يرى الأوروبيون أن الفصل والتفريق بين الدين والسياسة أدّى منذ حدوثهما إلى احراز التقدم، غير أن المسلمين يرون أن تفريقهما عن بعضهما يشكّل ردّة عن الدين وغواية مضلّة تقريباً. فالله يطلب بأن يفتح الإنسان عليه ويسلم أمره إليه بشكل كامل، بدون السماح بخروج أي شيء عن إحاطته. ولهذا فإن الجزء الأول من الرسالة، الموجهة من قبل مائة وثمان وثلاثين شخصية إسلامية، يتمحور حول الإشارة إلى أن الوصية الأولى والأهم في الكتاب المسيحي المقدّس تعني أيضاً وجوب التسليم الكامل لله. لقد استند كاتبوها إلى (إنجيل مرقس، الاصحاح الثاني عشر من 28-31)، حيث ورد فيه:

«ولهذا ينبغي أن تحبّ الرب إلهك، من كل قلبك، ومن كل نفسك، ومن كل قدرتك».

إذن فإن تضمين العقل الأوروبي المتنوّراً لفكر توحّي بإمكانية الابتعاد عن الله، إنّما يشكّل قبل كل شيء عامل إغاطة للمسلمين. ولا بد في هذه الحالة ألاّ يتبلور عن الحوار انتزاع ملكوت الله، وموته في نهاية المطاف - وفقاً للفكر المؤطّر في جزء من الفلسفة الأوروبية وحتى في بعض العلوم اللاهوتية ذات الطابع العلماني-، بل إنّ المطلوب في سياق التحوار هو تنقية أبعاد التدين، حسب ما يبيّنه تاريخ الفكر الأوروبي من تطوّرات الإيمان المسيحي.

أجل، إنّ الأمر يتعلّق برسالة دينية موجهة إلى المسيحيين، وكأنّها تنفّس بالإيمان والتدين من منطلقات الفكر الإسلامي. وفي تلك الرسالة يتم التركيز بلهجة منبرية على

فحوى العنوان: «كلمة سواء بيننا وبينكم»، ثم بعد التسمية بالله الرحمن الرحيم على الآية القرآنية:

«أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ، وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ».

لقد كُرِّس الجزء الأول من الرسالة وهو أوسع أجزائها لموضوع «محبة الله» في «الإسلام»، وفي «الكتاب المقدس المسيحي». أما الجزء الثاني فهو أقصر بكثير من الأول، وتم استعراض محتواه حسب ما هو وارد في «الإسلام» وفي «الكتاب المقدس المسيحي» أيضاً.

إنه لمن الرائع مما إحاطة قراء الرسالة بهذه الشروحات المستفيضة عن المحبة والإيمان، حتى ولو لاحظوا كثرة العبارات المتكررة. فهي تكشف حقاً عن الكثير من القواسم المشتركة بين اليهود (بزميرهم)، والمسيحيين (بصلواتهم وترايلهم الكنسية) على سبيل المثال، مع أن أتباع هذه الديانات كَوَّنوا ثقافات مغايرة. لكن «العهد الجديد» الذي يصغر حجمه كثيراً عن العهد القديم (توراة اليهود) وعن القرآن، هو وحده الذي يتيح التزويد بفكرة المنطلقات المختلفة لحوار مستند إلى الكتب المقدسة.

نصّ الجزء الثالث من الرسالة

لهذا السبب فإن من الممكن أن يشكّل الجزء الثالث أساساً لمواصلة الحوار، وفقاً لرؤية الطرف الإسلامي. ويتطرق كاتبو الرسالة في هذا الجزء إلى فحوى الجزئين السابقين، للتوصل إلى خلاصة استنتاجاتهم. وفيما يلي النص الأصلي⁽⁴⁾، الذي ترجمته السيدة مارجريت شتيل من اللغة الانجليزية - بدون اعتماد رسمي - إلى الألمانية، ثم نُشر في صحيفة «دي تاجز بوست» الألمانية في 16 تشرين الأول (أكتوبر) 2007 م:

4 النص العربي للخطاب منشور في موقع مؤسسة آل البيت للفكر الإسلامي في العاصمة الأردنية، تحت عنوان «كلمة سواء».

ثالثاً: تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم

كلمة سواء

في الوقت الذي يعتبر فيه الإسلام والمسيحية دينين مختلفين بوضوح - وفي نفس الوقت لا يوجد تَقَلُّبٌ لبعض الاختلافات الشكلية بينهما - من الواضح أن الوصيتين العظيمتين تشكّلان مجالاً لأرضية مشتركة وصلة بين القرآن الكريم، والتوراة، والعهد الجديد. وإن الذي يمهّد للوصيتين في التوراة والعهد الجديد، وما تنبثقان منه، هو وحدانية الله - بأن هناك فقط إلهاً واحداً. إذ أن نص «السماع» في التوراة (سفر التثنية 6: 4) تبدأ بعبارات: «اسمع يا إسرائيل: الربّ إلهنا رب واحد». ومثل ذلك، يقول المسيح عليه السلام (إنجيل مرقس 12: 29):

«إن أوّل كل الوصايا هي: اسمع يا إسرائيل الربّ إلهنا رب واحد». ويشبه ذلك، ما ورد في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ (الإخلاص، 112: 1-2). وعلى ذلك تشكّل وحدانية الله، وحبّه، وحبّ الجار، أرضية مشتركة يتأسس عليها الإسلام والمسيحية (واليهودية).

وليمكن أن يكون الأمر بخلاف ذلك، لأن عيسى المسيح عليه السلام قال: (إنجيل متى 22: 40) «بهايتين الوصيتين يتعلق الناموس كله والأنبياء». وعلاوة على ذلك، فإن الله يؤكد في القرآن الكريم أن النبي محمداً صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت بشيء جديد بصورة أساسية أو جوهرية: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ...﴾ (فصلت 41: 43). و﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (الأحقاف، 46: 9). وهكذا فإن الله أيضاً يؤكد في القرآن الكريم أن الحقائق الأزلية ذاتها بشأن وحدانية الله، وضرورة الحبّ الخالص

الله والإخلاص التام له سبحانه (ومن ثم اجتناب الطاغوت)، وضرورة حب إخوانك من بني البشر (ومن ثم العدالة)، كل ذلك يركز عليه الدين الحق برمته:

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (النحل: 36)
﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ...﴾ (الحديد، 57: 25).

تعالوا إلى كلمة سواء!

يحاطب الله تعالى المسلمين في القرآن الكريم بأن يعلنوا الدعوة التالية للمسيحيين (واليهود - أهل الكتاب):

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران، 3: 64).

ومن الواضح أن الكلمات المباركة «ولا نُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا» ترتبط بوحدانية الله. ومن الواضح أيضاً أن عبارة «أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ» ترتبط بالإخلاص التام لله تعالى، ومن ثم فهي ترتبط بالوصية الأولى والأعظم. ووفقاً لأحد أقدم تفاسير القرآن الكريم وأكثرها مرجعية، وهو جامع البيان في تأويل القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (توفي سنة 310 هجرية / 923 ميلادية) - فإن معنى: «ولا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ»، أي «لا ينبغي لأي منا أن يطيع الآخرين فيما فيه مخالفة لأمر الله»، وأن لا نعظمهم بأن نختر ساجدين أمامهم كما السجود لله تعالى». وبعبارة أخرى، إن المسلمين، والمسيحيين، واليهود، يجب أن يكونوا أحراراً في الاستجابة لأمر الله بأن يتبع كل منهم

ما أمرهم الله به، وأن لا يخترُوا ساجدين أمام الملوك وأشباههم، ذلك أن الله تعالى يقول في مكان آخر في القرآن الكريم:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ...﴾ (البقرة، 2: 256). وهذا يرتبط بصورة واضحة بالوصية الثانية وبحب الجار حيث تشكل العدالة (22) وحرية الدين جزءاً أساسياً هاماً منهما.

يقول الله في القرآن الكريم:

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (المتحنة 60: 8).

وهكذا فإننا معشر المسلمين ندعو المسيحيين إلى أن يتذكروا كلمات عيسى المسيح عليه السلام في الإنجيل (إنجيل مرقس، 12: 29-31)، وهي أن:

«...الرب إلهنا رب واحد. / ونحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كل قدرتك. هذه هي الوصية الأولى. / وثانية مثلها هي «نحب قريبك كنفسك». ليس وصية أخرى أعظم من هاتين».

وكمسلمين، نقول للمسيحيين إننا لسنا ضدهم، وإن الإسلام ليس ضدهم - ما داموا لا يشتون الحرب ضد المسلمين بسبب دينهم، أو يضطهدونهم ويخرجونهم من ديارهم، (وفقاً للآية الكريمة في القرآن الكريم - المتحنة، 60: 8 - المستشهد بها أعلاه). إضافة إلى ذلك، يقول الله تعالى في القرآن الكريم:

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ. يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ. وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (آل عمران، 3: 113-115)

وهل الديانة المسيحية بالضرورة ضد المسلمين؟، يقول عيسى المسيح عليه

السلام في الإنجيل:

«مَنْ لَيْسَ مَعِيَ فَهُوَ عَلَيَّ وَمَنْ لَا يَجْمَعُ مَعِيَ فَهُوَ يَفْرَقُ» (إنجيل متى 12: 30)
«لَأَنَّ مَنْ لَيْسَ عَلَيْنَا فَهُوَ مَعَنَا» (إنجيل مرقس، 9: 40) «....لَأَنَّ مَنْ لَيْسَ
عَلَيْنَا فَهُوَ مَعَنَا» (إنجيل لوقا، 9: 50)

ووفقاً لشرح العهد الجديد لغبطة الأسقف ثيوفيلاكس، فإن هذه العبارات ليست متناقضة، لأن العبارة الأولى (في النص اليوناني الفعلي للعهد الجديد) تشير إلى الشياطين؛ بينما تشير العبارتان الثانية والثالثة إلى الناس الذين اعترفوا بالمسيح، ولكنهم لم يكونوا مسيحيين. والمسلمون يؤمنون بعيسى عليه السلام باعتباره المسيح، ليس بالطريقة ذاتها التي يؤمن بها المسيحيون (إلا أنه على كل حال، لم يتفق المسيحيون أنفسهم جميعاً أبداً على طبيعة عيسى المسيح عليه السلام)، وإنما إيمان المسلمين به بالطريقة التالية: ﴿... إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ..﴾ (النساء، 4: 171). ولهذا فإننا ندعو المسيحيين إلى أن لا يعتبروا المسلمين ضدهم بل يعتبرونهم معهم، وفقاً لكلمات عيسى المسيح عليه السلام التي أوردناها.

وفي الختام، فإننا كمسلمين، نطلب من المسيحيين، استجابة للقرآن الكريم، أن يلتقوا معنا، على الأساسيات المشتركة لديننا... ﴿... أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ (آل عمران، 3: 64).

ولتكن هذه الأرضية المشتركة هي أساس جميع اجتماعات الحوار بين الأديان في المستقبل فيما بيننا، لأن هذه الأرضية المشتركة هي التي بها «يتعلق الناموس كله والأنبياء» (إنجيل متى 22: 40). يقول الله تعالى في القرآن الكريم:

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (البقرة، 2: 136 - 137).

بيننا وبينكم

إن إيجاد أرضية مشتركة بين المسلمين والمسيحيين ليس مجرد مسألة حوار «مسكوني» مهذب بين صفوف مختارة من القادة الدينيين. فالمسيحية والإسلام هما الدينان الأول والثاني من حيث عدد أتباعهما في العالم وفي التاريخ؛ حيث يشكل المسيحيون والمسلمون حسب التقارير ما يزيد على ثلث العالم وخمسه على التوالي.

وهم يشكلون معاً أكثر من 55٪ من عدد سكان العالم، مما يجعل تحسين العلاقة بين مجتمعات هذين الدينين أهم عامل من العوامل المساهمة في إحلال سلام مجد في أرجاء العالم. وإذا لم يكن المسلمون والمسيحيون في حالة سلام، فلا يمكن للعالم أن ينعم بالسلام. ومع وجود الأسلحة الرهيبة في العالم الحديث، ومع تشابك المسلمين والمسيحيين في كل مكان كما لم يُعهد من قبل، لا يمكن في صراع بين أكثر من نصف سكان العالم أن يحرز جانب واحد نصراً وحده. ولذلك فإن مستقبلنا المشترك في خطر. وربما كان بقاء العالم نفسه في خطر.

ونقول لأولئك الذين يستسيغون النزاع والدمار من أجل أهوائهم بالرغم من ذلك، أو يحسبون أنهم سوف يحققون الفوز في نهاية المطاف من خلال النزاع والدمار: إن أرواحنا الخالدة ذاتها في خطر أيضاً إذا ما أخفقنا في بذل كل الجهود المخلصة الممكنة لإحلال السلام والالتقاء معاً بانسجام.

يقول تعالى في القرآن الكريم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (النحل، 16: 90). ويقول عيسى المسيح عليه السلام: «طوبى لصانعي السلام...» (إنجيل متى 5: 9)، ويقول أيضاً: «لأنه ماذا ينتفع الإنسان لو ربح العالم كله وخسر نفسه؟» (إنجيل متى 16: 26).

ولذلك فلنعمل على أن لا تسبب اختلافاتنا الكراهية والشقاق بيننا. ولنتنافس فقط فيما بيننا في ميادين الفضيلة والخيرات. وليحترم بعضنا بعضاً، ولنكن مصنفين، وعادلين، وودودين، بعضنا تجاه البعض الآخر، ولنعيش في ظلال سلام مخلص، وبانسجام وثية طيبة متبادلة. يقول الله تعالى في القرآن الكريم:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (المائدة، 5: 48). والسلام عليكم.

أجاب البابا على الرسالة في نهاية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) من سنة 2007 م، غير أن إجابته لم تكن بالأحرى مباشرة، بل عن طريق رئيس حكومة الفاتيكان الكاردينال بيرتوني. لم يقصد قداسته من خلال تعمد الرد غير المباشر أن يقلل من شأن رئيس مؤسسة آل البيت للفكر الإسلامي، الأمير غازي بن محمد بن طلال، صاحب الفضل في المبادرة الى توجيه تلك الرسالة، وإنما كان هذا التصرف عائداً إلى أسباب خاصة تتعلق بالروتوكول: بما أن البابا هو رئيس الكنيسة الكاثوليكية والسيد الحاكم لدولة الفاتيكان، فإن نظيره المكافئ لمرتبته هو ملك الملوك.

الفصل الثامن والعشرون

اللقاء بين خادم الحرمين الشريفين والبابا

لقد وقع حدث تاريخي بين توجيه «الرسالة من قبل مائة وثمان وثلاثين شخصية إسلامية، وبين الإجابة البابوية عليها عبر رئاسة حكومة الفاتيكان، حسب ما ذكر بعد مضي فترة قصيرة من وقوع الحدث، الذي تمثل بلقاء عاهل المملكة العربية السعودية الملك عبد الله بن عبد العزيز آل سعود مع البابا بينيديكت السادس عشر، في السادس من تشرين الثاني (نوفمبر) 2007م في القصر الرسولي في الفاتيكان. ومن الواضح أن ملك السعودية خادم الحرمين الشريفين في مكة والمدينة كان يدرك السبب، الذي حفزه على أن يُشرف بينيديكت بزيارته.

فقد بدا البابا بالنسبة للمسلمين الشريك المفضل في الحوار، بصفته ناطقاً باسم المسيحيين. ويعود أحد أسباب تفضيله التي يتردد ذكرها إلى تقييم متطابق مع تفكير مسلمين معتدلين، ورجال دولة مسؤولين ومتسمين بالذكاء بخصوص رؤيتهم للتطورات التاريخية التي مرّت عبرها الكنيسة الكاثوليكية. فهم يفكرون بأن قداسه والمعنيين في الكنيسة كان بإمكانهم تجاوز جميع المواجهات بين العقل والإيمان، بين الحقيقة والعنف، بين الدين والسياسة وبين قوة الروحانيات وعجزها - مما يعني إمكانية تجاوزهم لكافة التناقضات، التي تؤدي إلى بث الذعر والفرع في العالم، من حرّاء النظرة إلى الإسلام، علماً بأن الكنيسة تجاوزت كل ذلك بدون أن تتخلّى عن قناعاتها، وحافظت على وجودها العالمي، ليس في أوروبا والعالم «الغربي» فقط.

أجل، إنّ البابا طرح سؤالاً عن ممارسة العنف في نطاق أحد الأديان، فلاحظ عدد متزايد من المسلمين بشكل مستمر، سواء كانوا من الساسة أو رجال الدين، بأنه لم يقصد بسؤاله استنكار الضربات الإرهابية ضد «الغرب» فحسب، بل عنى أيضاً ذلك العنف

الذي يندلع داخل الدول الإسلامية ذاتها، مع الاستناد في ممارسته إلى الله، على أساس أن استخدام العنف في هذه الحالة ربما لايسبب وقوع أزمات صراع دولي فحسب، وإنما يؤدي إلى اندلاع حروب أهلية ذات طابع ديني أيضاً.

مغازلة العنف تشكل خطراً على الدين

لقد كانت مساهمة حرب الثلاثين عاماً في ألمانيا على سبيل المثال بين عامي (1618-1748 م) - التي انطلقت من دوافع دينية إلى جانب الأسباب السياسية - أكبر حجماً مما ساهمت فيه النية الحسنة على صعيد إحلال السلام بين المذاهب، وكذلك في ميادين إضعاف مشاعر التدين، وتقوية حركة التنوير في أوروبا. أما في الآونة الأخيرة فإن مغازلة العنف تشكل خطراً على الإسلام وعلى صوره المختلفة أكثر مما يشكّله الغرب من أخطار، ومن الممكن تعلّم ذلك من تاريخ الكنيسة.

لا بد أن يكون العنف بالنسبة إلى أذكى المسلمين أمراً مريباً ومستكراً، علماً بأنّ المعنيين لدى الفاتيكان قيّموا الملك السعودي على أساس أنه في طليعة هؤلاء الأذكى ومن الجانب المقابل فإنّ مستشاري ملك السعودية يرون بأن بينيديكت لا يُعدّ من المستقرّين، الذين يحرّكون الفتن.

وهكذا اطلق من لقائهما بصفتهم رئيسين لدولتين توجّه مزدوج، أي نحو الساحة الداخلية لكل منهما، وصبوب ساحة الطرف الآخر في الوقت ذاته. وكما كان يحدث دائماً، فإن اللقاء الخاص لخدام الحرمين الشريفين مع البابا أجري في هذه الحالة أيضاً تلبية لرغبة الملك.

أما بالنسبة إلى المداولات بينهما فقد أجريت، وفقاً لما أوردته الدائرة الصحفية للفاتيكان في تقرير رسمي موجز في جو من المشاعر القلبية الحميمة بين الطرفين، كما أتاحت التطرّق إلى موضوعات تمسّ اهتماماتهما الأساسية. وتمّ فيها التأكيد بصورة خاصة على دعم العمل من أجل الحوار بين الثقافات والأديان، بهدف التوصل إلى تعايش

سلمي ومثمر بين الناس وبين الشعوب، والحفاظ على قيمة التعاون بين أصحاب الديانات السماوية ودعم السلام والعدالة.

الهدايا

بعد انتهاء اللقاء أصبحت بعض تفاصيل مجرياته معروفة: كانت مدته المقررة حسب الخطة نصف ساعة، غير أن هذه المدة اتسعت لتصل حوالي سبعين دقيقة، أُجري خلالها تبادلٌ مكثفٌ لوجهات النظر باللغتين الإيطالية والعربية. أما بالنسبة إلى الهدايا المتبادلة فقد قدّم الملك للبابا عملاً ومُجسّماً يمثّل راكباً على بعير تحت نخلة، بالإضافة إلى سيف مذهّب فاخر. أما البابا فقدّم لجلالته ميدالية ذهبية عن العهد البابوي، ومنضدة تاريخية. ومن هذه المنطلقات أصبح من المتعين أن تُستوعب بطريقة مميزة تلك المبادرة المنعكسة من رسالة المثقفين والقادة الدينيين المسلمين، الذين بلغ عددهم مائة وثمان وثلاثين شخصية (وأكثر)، بحيث تُدرج مبادراتهم كموضوع «حلقة دراسية» في روما. فكاتبو الرسالة هؤلاء نأوا بأنفسهم عن قوى متطرفة في نطاق الإسلام، وعن الأصولية الإسلامية، وفقاً لما ورد في ملاحظة تتضمن الإشادة بهم.

وذكر في هذا السياق أن لقاءات عديدة أُجريت بين قادة مؤسسات الفاتيكان المختصة، ومنها المجلس الوزاري «للحوار بين الأديان» و«معهد الدراسات الإسلامية»، وبين المعنيين في حلقة دراسية علمية، يُشرف عليها اليسوعيون في جامعة جريجوريانا الكنسية.

أما البابا بينيديكت فإنه سوف لا يكتفي بلقاء المشاركين من الكاثوليك والمسلمين في الحلقة الدراسية وفقاً لوعده سابق، بل إنه سوف يتولّى بنفسه الإشراف المباشر من خلال حضوره الشخصي، بالإضافة إلى القائه خطاباً توجيهياً، وكأن مساهمته هذه تُعد بمثابة تقديم مكافأة على نتائج اللقاء، وفقاً لما أصبح معروفاً، من خلال الخطة التي أعدت في نهاية شهر كانون الأول (ديسمبر) عام 2007 م في روما.

المسألة ليست متعلقة بالدين فحسب

سارع الأمير الأردني غازي بن محمد بن طلال بإبداء ردّ فعله، بصفته متمتعاً بأعلى رتبة مقارنة بالموقعين على الرسالة، وأعرب في اجابته على رسالة من رئيس حكومة الفاتيكان الكاردينال بيرتوني عن رغبته في مواصلة تطوير المبادرة، ونقل ما جاء فيها إلى حيّز التنفيذ العملي. أشار الأمير بالنص الصريح إلى لقاء البابا مع خادم الحرمين الشريفين الملك عبد الله بن عبدالعزيز في بداية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) في الفاتيكان. وقال بهذا الصدد بأن الذين ينبغي العمل معهم ليسوا الأصوليين، بل هم المعتدلون في نطاق الإسلام، مما يوضح وجود توافق مدهش حقاً حول التوجهات نحو الهدف (الديني) السياسي.

وزيادة على ذلك: فإن لقاء البابا بخادم الحرمين الشريفين الملك حسب ما أوردته تقارير الفاتيكان لم تُنحَ المجال لاجراء حوار بشأن مسائل التطرف فحسب، بل أُناحت أيضاً مناقشة تلك المشاكل، التي تطرأ بتأثير دور وأهمية الدين في المجتمع الحديث، بما يعني أنّ الفرصة سنحت لتخفيف حدة التوتر، الذي ينبثق من التطرف الديني.

قفزة نوعية مثيرة

كان من المحتمل طبقاً للمعطيات أن تشهد العلاقات بين الطرفين تحت إشراف البابا قفزة نوعية مثيرة، فمسؤولو مجلس الحوار و«اللجنة الخاصة للعلاقات الدينية مع المسلمين» تناولوا في المداولات حتى الآن مواضيع تتعلق بالتدين، وتوصلوا في أجواء حوار جيدة الى استنتاج كثير من الوقائع الجميلة المشتركة لأتباع الديانتين، بدءاً من الانتساب إلى أبيهم ابراهيم، ومروراً من الاستهلال بالتسمية «بسم الله الرحمن الرحيم»، حتى التوجه إلى اعتماد القيم النبيلة. لكنهم لم يتحدثوا في البداية عن النظام الاجتماعي المعاصر، أما الآن فإنّ المسألة تدور حول الدين والسياسة.

وهكذا التقى البابا أمام أعضاء حكومة الفاتيكان، في الحادي والعشرين من كانون الأول (ديسمبر) 2007م قبيل عيد ميلاد المسيح، خطاباً تقليدياً أكد فيه أيضاً على إجراء «حوار

بسلام» مع الإسلام، وأوضح وجهة نظره في هذا السياق مبدئياً من خلال قوله: «إن الإيمان المشترك (للمسيحيين والمسلمين) بوجود إله واحد، وموصوف بأنه خالق حكيم، وبأنه القاضي الشمولي بشأن المسلكية الأخلاقية لكل إنسان، إن هذا الإيمان هو الذي يشكل شرط العمل المشترك في إطار الدفاع عن الاحترام الحقيقي للكرامة الانسانية لكل شخص، الشرط اللازم نفسه لتطوير مجتمع عادل وتصامني».

ومع ذلك فإن الناس لم يلاحظوا لأسباب عديدة أن هنالك تطورات مثيرة. ومن هذه الأسباب ما يعود إلى أنّ المضمون الأساسي لرسالة الأمير قد تمّ بثّه من محطة إذاعة الفاتيكان، خلال فترة عيد ميلاد المسيح 2007 م، بحيث يصعب على الرأي العام أن يستمع إليها تقريباً. ففي تلك الفترة كانت التحضيرات تتم بسكون وصمت، في دوائر الفاتيكان وفي جامعة جريجوريانا. ولكن الناس كانوا يعلمون بأن المسألة ربما تتعلق بما هو في غاية الأهمية، فكانت هنالك رغبة في تجنّب العمل الصاحب المبكر، لئلا يتحقّر المتطرفون لإبداء ردود الفعل، ومن أجل درء الأخطار المحتملة كي تؤثر في النتائج الجيدة.

ويُضاف إلى ذلك سبب مهتذل ذو صلة بوسائل الإعلام: فلم تحظ فيها الرسالة الموجهة من مائة وثمان وثلاثين شخصية اسلامية في منتصف شهر أكتوبر، ولا الإحابة البابوية عليها بما هو مُستحقّ من الاهتمام الإعلامي، فالأجهزة الإعلامية كانت مشغولة بمتابعة أنشطة البابا، حيث أنّ قداسته أعلن في الموعد الأوّل خلال تلك الفترة عن هوية الكرادلة الجدد، وفي الموعد الثاني عن المنشور البابوي حول الأمل.

في تلك الفترة قام خبراء من الكاثوليك بحسّ النبض حول مدى ابتعاد المسلمين عن المبدأ الأساسي لفلسفة كانط، وهو مبدأ يتضمّن بأنّ الديانة لا يمكن أن تحافظ على بقائها الدائم، إذا كانت في حالة تناقض مع عقل الإنسان. وأراد الخبراء أيضاً معرفة إذا كان المسلمون يسعون إلى توضيح معاني النصوص القرآنية المختلفة بخصوص العلاقة مع غير المؤمنين بعقيدتهم. فهي نصوص متسمة بالودية تارةً وبالعنف تارةً أخرى.

ويخشى المعنيون لدى الفاتيكان من احتمال شعور المتشدددين من الأوساط الإسلامية

التقليدية المحافظة بالاثارة، من الكلام عن الاختلاف بين الآيات في هذا الموضوع. ومن الممكن رفض المفهوم البابوي لتفسير القرآن، ولكن هذا المفهوم ربما سينجذب بطريقة أو أخرى نحو التوجهات التي تستدعي طرح أسئلة جديدة، أم طرح السؤال عن البديل، أي عن المدة التي يمكن للإسلام فيها الاستمرار في منع تداول الحديث الناقد عن القرآن. فهل يعود سبب المنع إلى أن الإنشغال الجذري في موضوع القرآن يؤدي إلى طرح تساؤلات أكثر من الإجابات، التي يمكن التوصل إليها، وإلى أنه بالإضافة إلى ذلك يسفر عن اهتزاز سلطة رجال الدين المسلمين، أو يؤدي إلى حدوث انشقاق بين أوساطهم؟

اختلافات داخل الإسلام

يبدو أن في القرآن حواجز أمام العقل غير المتحيز، وأنه يحتوي جزئياً على تناقضات. وهذه الحواجز والتناقضات لا تكاد تصبح قابلة للإحتواء الدائم من خلال التفسيرات التقليدية، فهكذا هو الاتجاه الذي لا بد من تخمينه للتطورات المستقبلية. ومن شأن هذه الاختلافات الواضحة للعيان في الإسلام أن تؤدي إلى تحديد مدة زمنية لا يبقى القرآن إلا في نطاقها بوصفه نصاً إلهياً موحى به، وغير قابل للمساس به. أما الإنجيل والتوراه فيعتبران وفقاً للفهم اليهودي - المسيحي بأنهما من الإحياء النابع من «نفحة الروح القدس».

والتعبير عن هذه النفحة هو ما يجب تكرار قوله، بالكلمات اللاتينية: «ديفينو أفلاتني سبيريتو»، وهي التي شكّلت عنوان منشور دوري للبابا بيوس الثاني عشر عام 1943م. وهكذا فإن هذا الفهم يدعُ مجالاً للتأويلات، سواء كانت مستندة إلى تفويض رسمي أم لم تكن كذلك.

إن أوضاع الإنعلاق والتوتر والانقسام في نطاق الإسلام، سواء في السابق أو حالياً - بالرغم من الشعور المدهش بوحدة جميع المسلمين -، هي التي تتحوّل كذلك إلى مواضيع للتساؤل والشك والتأويل، بل وربما تصبح مدعاة للسخرية والتهكم، تماماً كما حدث

في انتقادات التوراة والانجيل المستندة إلى الدراسات الفكرية، حيث تعرّض الدين إلى تهجمات شريرة لتقويضه، وإلى شتائم تاريخية منعكسة من روح حركة التسيير المعادية. وسيؤدّي التطوّر في نهاية المطاف إلى مجابهة تحدّ أكبر من التحديات السابقة، بحيث تبلور حالة تستدعي وجوب تحديد العلاقة من جديد بين القرآن والحداثة، بين الإسلام ومجتمع القرن الحادي والعشرين.

فهل من المحتمل أن يكون بوسع حتى بينيديكت بصفته البابا أن يساعد الإسلام على إيجاد طريقه نحو الحداثة، حيث أن قداسه كرّس جزءاً كبيراً من أعماله اللاهوتية والفكرية لمعالجة مواضيع العلاقة بين العقل والإيمان، وبين المجتمع الحديث والانتماء إلى الدين المسيحي؟، إن هذا السؤال المطروح هو واحد من أسئلة متتالية - ولكنها تفتقر إلى الإجابة حتّى الآن.

الفصل التاسع والعشرون

شيعة وسنة في الفاتيكان

مثقفون في جامعة جريجوريانا البابوية في روما

تشهد الآونة الراهنة تقدماً، ينعكس في تحسّن أجواء العلاقة بين روما ومكة. ففي السابع من كانون الثاني (يناير) عام 2008م ألقى البابا بينيديكت خطاباً بمناسبة بدء السنة الجديدة، تحدّث فيه أمام أعضاء السلك الدبلوماسي المعتمدين لدى الكرسي الرسولي في تقييم لطيف عن مجريات الحوار بين الأديان. وقال في هذا السياق بأن «الكنيسة هنا تبدي به التزاماً قوياً»، وذكر في خطابه، بأنّه يتكلّم «بسرور» عن «الرسالة الموجهة من مائة وثمان وثلاثين شخصية اسلامية»، وعن «أفكار نبيلة» وردت في تلك الرسالة. وتضمّن خطاب قداسته بأن دولة الإمارات العربية المتحدة بدأت بتبادل العلاقات الدبلوماسية مع الفاتيكان، في «جو متسم بالروح العائلية».

يبدو أنّ المسألة لم تكن تتمحور حول تعرّف أفضل على الإسلام بالنسبة للبابا وإلى المسيحيين في نطاق الحوار، ومن المحتمل أن الأمر لم يكن حتى متعلّقاً باستيعاب فكرة أو أخرى مستعارة من الإسلام. ولكن البابا قد اعترض بشدّة على قبول كل ما يتصل بفلسفة النسبية والتوفيقية، ووقف ضد نمط الحوار الذي لا يمنح الطرف المشارك فيه أهميّة تامة لنفسه أو لمحاورة الآخر، بل يستعد لقبول المزيج من فكر الطرفين.

فالحوار ينبغي حسب رؤية قداسته أن يؤدي عبر التفاهم إلى الكشف عن مزيد من الحقول، الممتدة خارج ساحة المعتقد الذاتي. وأعرب عن وجهة نظره بخصوص تلك الساحات، قائلاً بأنها ممثلة في: «الكرامة الإنسانية للشخص، وفي السعي الى تحقيق المصلحة العامة، وإرساء دعائم السلام والتنمية»، دون الالتزام بتسخير الحوار بين الأديان والثقافات للشعور بالارتياح الديني الذاتي. وأضاف البابا الى عباراته السابقة في هذا

السياق: «من أجل أن يكون الحوار حقيقياً أصيلاً فلا بد أن يتسم بالوضوح، وبالاحترام الصادق للآخرين، وأن ينبثق من روح التصالح والأخوة».

وبالتطابق مع هذا المغزى فإن مجلس الحوار برئاسة الكاردينال تاوران استطاع أن يبرز ما حققه من المنجزات الناجحة. ففي بداية شهر آذار (مارس) 2008م حدد الكاردينال موقفه علناً، لصالح الحلقة الدراسية الأولى للمنتدى الكاثوليكي - الإسلامي الجديد، بين يومي الرابع والسادس من تشرين الثاني (نوفمبر) في العام المذكور. وكانت الأسس التي يُستند إليها لاختيار المشاركين في الحلقة واضحة تقريباً، بالنسبة إلى ممثلي الكنيسة. أما بالنسبة لممثلي المسجد فكان اختيارهم يتم بموجب إجراء سري، في نطاق علاقات مستترة وطويلة الأمد مع «المجلس»، الذي كان يبذل أقصى الطاقات من أجل تجنّب الأزمات - حسب ما عبّر عنه «رئيس مكتب الإسلام في المجلس البابوي المونسيور خالد عكشة» وهو يبدي ابتسامته العريضة أثناء الحديث.

إذن فإنّ هذا العمل هو الحوار، الذي لا يرى ولا يُسمع، ولا يتسرّب إلى الرأي العام، وهو يحظى بالتقدّم من هذا المنطلق بالذات، أو ربما لهذا السبب.

نجاحات غير مألوفة

استطاع الكاثوليك والمسلمون بعد تلك الفترة، أي في نهاية نيسان (أبريل)، أن يعلنوا على الملأ في الفاتيكان بعد عمل تمهيدي دؤوب أنهم حققوا نجاحاً خارقاً للعادة. فبعد إجراء مشاورات لمدة ثلاثة أيام مع ممثلي «مركز الحوار الديني لمنظمة الثقافة الإسلامية والعلاقات»، في «جو متسم بالانفتاح والودية» في طهران، تحدّث خبراء الفاتيكان والمشاركون في لقاء المشاورات من ممثلي المرجعيات الإسلامية عن انتهاء اللقاء بنتائج «مُرضية».

كان من المتيسّر ملاحظة تلك النتائج، عبر استقراء البيان الرسمي الصادر باسم كل من المجلس البابوي والمركز المذكور في طهران، حيث أدرجت في البيان سبعة مبادئ

أساسية مشتركة، ومنها مبدآن رئيسيان يتمحوران: حول «الإستحالة التامة لوجود تناقض بين العقل والإيمان»، وعدم السماح بإساءة استخدام «العقل والإيمان، على الإطلاق، لأغراض تبرير وشرعنة العنف». ونظراً للتوقيع على البيان المتضمن لمثل هذه المبادئ، من قادة الكنيسة الكاثوليكية، والأهم من ذلك مشاركة مرجعيات إسلامية في التوقيع، فإن المعنيين في روما رأوا في هذا التطور «حدثاً مثيراً من المنظور السياسي الديني»، كما وصفوه «بالثورية من وجهة النظر اللاهوتية»، دون أن ينطبق هذا التقييم على المحتوى، بل على قبول الطرفين بالتوقيع المشترك.

ومن البديهي أن الكاردينال تاوران كان يتفاوض بتكليف من البابا، وكذلك فإن مهدي مصطفوي رئيس المنظمة الرسمية لشؤون الحوار في طهران لم يكن يوسعه التصرف ولا التفاوض، سوى بالإستناد إلى دعمه من قبل قادة الدولة والدوائر الدينية المختصة في إيران. ولاشك بأن مصطفوي غير جدير باكتساب أهمية تُحوّله تمثيل جميع معتنقي الإسلام، الذين يزيد تعدادهم على مليار نسمة. فهو يقف أمام عقبة انقسام المسلمين إلى سنة وشيعة، بالإضافة إلى افتقار الإسلام إلى سلطة مركزية منظمة وذات تسلسل هرمي. ومع ذلك فإنّ الاتفاق بين الكاثوليك والشيعة يُعدّ بحد ذاته تقدماً هائلاً، وفقاً لما استعرضه لاحقاً مهدي مصطفوي الذي قدّم تقييمه أيضاً بالتفصيل، في نطاق مقابلة أجرتها معه الصحيفة الكاثوليكية «30 جيورني» في شهر ايار (مايو) عام 2008م.

لقد كان مضمون بيان المشاورات أكثر أهمية من الأفكار الخاصة بزيادة عدد المشاركين المسلمين في المداولات، وبدعيم كل وفد من الطرفين من خلال إضافة سبعة أعضاء الى كل طرف من ممثلي مرجعيته الدينية المعروفين، حيث أن الأهمية الأكبر علّقت على النتيجة التي ممّخت عنها المشاورات، كما وردت موضحاً في البيان.

طروحات بينديكت السابقة

تحدث المشاركون في ملتقى المشاورات بعد إجراء تحضيرات جذرية حول الموضوعات

الأساسية للمفاهيم المختلفة بين المذهبيين الكاثوليكى المسيحى، والشيعى الإسلامى، بما
يعنى أنهم تداولوا الحديث كما ذكرَ حرفياً عن مضامين ما هو مُستعرَض أدناه:

(1) العقل والإيمان - ما العلاقة بينهما؟

(2) علم اللاهوت وعلم الكلام: بوصفهما وسيلة لتفحص ودراسة عقلانية الإيمان.

(3) العقل والإيمان من حيث الصلة بظاهرة العنف.

إذن فإنّ ما تمّ التداول بشأنه كان يمثّل تماماً تلك الموضوعات، التي تطرّق إليها البابا
بينديكت في محاضرته بجامعة ريجينسبورغ. ولاغنى عن القول أخيراً بأن الزيارة الرسمية
لخادم الحرمين الشريفين إلى الفاتيكان أدّت إلى التأكيد على أن الحوار لم يكن مُقتصرأ
على مسائل دينية، بل شمل تلك المواضيع التي تم التوجّه عبرها نحو الوصول إلى المجال
السياسي - الاجتماعي، الذي يحظى بالقبول والمساندة من قبل قادة الدول أصحاب
الشأن في بلدان العالم الإسلامى.

سبعة مبادئ أساسية

شكّلت المبادئ الأساسية السبعة، التي تمّ التوصل إلى اتفاق بشأنها بعد إعداد أوراق
عمل تمهيدية لمناقشتها، مُرتكزاً يُستند إليه بعد التوافق كي يتواصل الحوار بالانطلاق منها.
وهي تتضمّن بشكل رئيسي ما يلي:

(1) العقل والإيمان هما هبتان من الله إلى البشرية

(2) العقل والإيمان لا يتناقضان مع بعضهما، ولكن العقيدة تدرج في مرتبة أعلى من
العقل في بعض الحالات، بدون أن تتناقض معه مطلقاً.

(3) العقل والإيمان لا يحملان العنف في داخلهما، ولا ينبغي استخدام أي منهما من
أجل ممارسة العنف، غير أنهما يتعرّضان مع الأسف لسوء الاستغلال، بغرض ارتكاب
ممارسات عنيفة. ولا يمكن أن يؤدّي الانطلاق من تلك الممارسات إلى التشكك في العقل
ولا في العقيدة على الإطلاق.

(4) يتفق الطرفان على مواصلة العمل المشترك الهادف إلى دعم التدنّ الحقيقى، وخاصة فيما يتعلّق بالمشاعر الروحية، لتشجيع مراعاة حرمة الرموز الدينية بوصفها مقدسات، وكذلك لمساندة التحلى بالقيم الأخلاقية.

(5) ينبغي على المسيحيين والمسلمين أن يتجاوزوا مسلكية التساهل في سياق الاعتراف بوجود الفروق بين ديانتيهما، كما يتعيّن عليهم إدراك القواسم المشتركة وشكر الله على ذلك. ويكمن المطلوب من الطرفين في الاحترام المتبادل بينهما، ويطلّب منهما لهذا السبب استنكار السخرية من الإيمان الدينى.

(6) ينبغي تجنّب الدجوى إلى التعميم في نطاق الحوار حول الأديان، والفروق بين المذاهب في المسيحية والإسلام مع اختلافات السياق التاريخى تشكّل عوامل هامة جدية بالاهتمام.

(7) لا يُستطاع الحكم على تقاليد دينية بالاستناد إلى آية منفردة، أو مقطع من نص في الكتب المقدسة بالنسبة إلى الطرفين، فمن الضروري في هذه الحالة الاستناد إلى نظرة شمولية، أو اعتماد أسلوب تحليلي من أجل الوصول إلى فهم سليم.

لقد رأى المعنيون في روما أن التوقيع على هذه المبادئ الأساسية السبعة من ممثلي المرجعيات الكاثوليكية والإسلامية يُعدّ حدثاً تاريخياً. فالأمور التي يمكن أن تبدو بديهية لمتخصصي اللاهوت المسيحيين أو المتتورين وفقاً للنمط الغربى تعكس نوعاً من التداعيات، التي لا يمكن التنبؤ بها بخصوص العالم الإسلامى والعقيدة التي يعتنقها المسمون. أما البابا يبيديكت فقام بدوره بترتيب لقاء، استقبل في نطاقه المشاركين في الحلقة الدراسية وعبر عن «ارتياحه المميّز لاختيار الموضوع ومجريات النقاش بشأنه في مؤتمّهم». وقيل بأنّ المؤتمّر التالى للحوار مع الشيعة سينعقد في عام 2010م، بعد القيام بتحضيرات جذرية قبل انعقاده.

ومع ذلك فإنّ الحوار لا يزال يُنظر إليه بوصفه مهمة صعبة، حتى لو صار أمراً مُلحاً وارتفع مستواه الثقافى، وعلى الرغم من أنّه حقق في عهد بينيديكت تقدماً واسعاً.

إذن فلا بدّ من طرح أسئلة في هذا السياق، مثل:

ما هو الحوار على وجه التحديد الدقيق؟، ما الذي يَنُتج، عندما يجلس ممثلو مرجعيات كاثوليكية وإسلامية في روما، ويدخلون في دردشة عقيمة مع بعضهم بعضاً؟، أتكون حواراتهم مشابهة للحديث المتبادل بين سقراط وأفلاطون، حيث تجلّت من ذلك الحديث الحقيقة المخيفة، التي يُسهّم الذات والآخر في بلورتها؟، ما الذي يعرفه متنورون ولا يجهده إلا متدينون؟، ما هو الذي يحدث فعلاً في نطاق الحوار سوى الخطابات الجميلة المطوّلة؟.

إن الإجابة على هذه الأسئلة فهي معروفة بالنسبة إلى الفاتيكان، لكنها ليست هكذا عند المسلمين.

مثقّفون في جامعة جريجوريانا

شهدت القاعة الكبرى لجامعة جريجوريانا البابوية في بداية شهر أيار (مايو) من عام 2008 م مناقشة مفتوحة حول الرسالة الموجهة من «مائة وثمان وثلاثين شخصية إسلامية».

وهذه الجامعة التي تقع في ميدان بيلوتا وسط روما هي جامعة النخبة للكنيسة الكاثوليكية. وكان محور النقاش يدور حول نظرة المتدينين إلى العنف، وحول العلاقة بين العقل والإيمان، وفقاً للمفهوم الإسلامي.

وكان من بين المشاركين في النقاش أفضل خبيرين كاثوليكين، هما البروفسور اليسوعي المتقاعد من جامعة جيورجين في فرانكفورت، وهو كريستيان ترولّ ذو السمعة الحسنة بين الأوساط الإسلامية، بالإضافة إلى زميله البروفسور نيسين الوافد من القاهرة، والمنتسب إلى «الكلية القبطية - الكاثوليكية للعلوم الإنسانية واللاهوت، متخصصاً في الدراسات الإسلامية».

عندما كان الحاضرون يستمعون إلى كليهما في جامعة جريجوريانا، فإنهم كانوا

يكتسبون انطباعاً إيجابياً، موحياً بأن هنالك تقدماً ولكنه بطيء. ولو حظ بالاستنتاج كذلك أن الحوار مع الإسلام كان هو الموضوع الشاغل للكنيسة على صعيد العالم، في مؤتمرات الأساقفة وفي نطاق الأبرشيات. لقد شكّل الإسلام مادة للدراسة والبحوث في الجامعات العامة وكليات علوم اللاهوت، وفي المعاهد والأكاديميات والمؤسسات الوقفية والجمعيات المهمة، وكانت ألمانيا متميزة في هذا المضمار أيضاً. فعلى سبيل المثال قُدّم في أكاديمية برلين الكاثوليكية في اليوم الأول من شباط (فبراير) 2008م موجز عن النتائج المحدودة للحوار، وعن الأمل الأكبر من محدودية ما تمّ التوصل إليه، بمناسبة الاحتفال بعيد ميلاد كريستيان ترولّ، الذي بلغ من عمره سبعين سنة حينذاك.

ومن البديهي أيضاً أن ثمة مساعي تُبذل في كنائس كاثوليكية أخرى، وفي أوساط المجتمعات الغربية عموماً، بغرض إجراء التواصل مع مسلمين.

وفي كثير من الأحيان يحدث مصادفة احتكاك وتبادل حديث مع مسلمين غطيين، ممن يدركون أهميتهم بشكل مفاجئ، ويدون ردود أفعال متباينة، علماً بأن معظمهم مقتنعون جداً بعقيدتهم. وتلاحظ التباينات عند التحدث مع مسلمين في مناطق مختلفة.

فهم في ألمانيا مختلفون من حيث ردود الأفعال عن أتباع دينهم في تركيا والهند واندونيسيا، ويتبيّن الاختلاف عند التحدث صدفه مع مسلمين في أحد مراكز دبي التجارية، مقارنة بالحديث مع آخرين منهم في جامعة القاهرة أو في بازار داخل دمشق. إنهم يُظهرون أنفسهم أحياناً كمعتدلين، وفي بعض الأحيان الأخرى تتبدّى منهم التصرفات العدوانية. وهم يمارسون الدفع باتجاه الحوار مرّة، بينما يحتاجون مرّة أخرى إلى من يحملهم على الاكتاف إلى ساحة الحوار.

ففي هذا السياق يمكن القول أن بعض الحراك يحدث في كنيسة البابا وفي أماكن أخرى، ومن المدهش أن الكثير من مثل هذا الحراك، هو الملاحظ حدوثه في نطاق الإسلام.

تعكير المزاج ليس مطلوباً

لأبدَ للمعنيين في روما أو أي مكان آخر أن يتجاهلوا في البداية تلك المعاملة السيئة، التي تتعرض لها الأقليات المسيحية في الدول الإسلامية، لأن الحديث عن تلك المعاملة يؤدي كما قيل إلى تعكير المزاج وإفساد جو الحوار، ويُعدّ نقداً تهجيمياً.

ومع ذلك فإنّ ما حدث عموماً حتى الآن هو تطوّر مدهش، بالنظر إلى ما هو ماثل على أرض الواقع بخصوص الاستماع المتبادل بين الطرفين، حتى ولو لم يكن من المتيسّر دائماً تحديد المعلومات الدقيقة من الجانب الإسلامي، من حيث مستوى الحوار ومدى الالتزام به والتقيّد بنتائجه.

إن تعذّر التحديد الدقيق هذا لينطبق حتى على جميع ممثلي الطرف الإسلامي، الذين يفدون إلى روما، ليتحدّثوا مع ممثلي الفاتيكان، معبرين عن «أفكار نبيلة» (كما وصفها بينيديكت)، ثم يضعون إمضاءاتهم تحت كلمات رائعة.

ومن يرى أن كل ذلك هو مجرد إضاعة للورق، فإنه يجد أسباباً لتبرير ما يراه. ويدي خبراء مستندون إلى خبرات عقود زمنية في آسيا وأوروبا، ومنهم البروفسور تروّل، اعتراضهم على عدم الدقة والتعميم، قائلين بأنه لم يزل من غير الممكن اكتساب الكثير في نطاق الحوار، طالما بقي المتحاورون قابعين في طيف العموميات، بدون اعتماد الدقة في الجانبين اللاهوتي والعملية.

ومع ذلك فهناك إشارة سياسية دينية هامة، وهي المتضمنة إلزام المسلمين - سنة أم شيعة - بمثاليات التناغم بين العقل والإيمان، وبخلو الدين من العنف.

لقد ألح المعنيون في الفاتيكان إلى إمكانية التصرف مع المسلمين، بأسلوب قابل للمقارنة مع ما حدث في «هلنسكي عام 1975م».

ففي ذلك الحين وقّع رؤساء الدول والأحزاب الشيوعية على «الوثيقة الختامية لمؤتمر الأمن والتعاون في أوروبا، مُقلّلين من شأن فصل ورد في الوثيقة بمبادرة من الفاتيكان عن الحرية الدينية. فانبعثت من الاعتقاد بالحرية ولو على الورق حينذاك بعض التأثيرات في

الدول الشيوعية، مما شجّع الرعية في براغ ووارسو ودانزيغ على الحراك. ولهذا، فإن ما حدث بعد التوقيع على وثيقة هلسنكي يمكن أن يستخدم، كما قيل، لطلب المزيد من المسلمين، في سياق الإفادة بأنهم يعتقدون بمثاليات خلو الدين من العنف، وتطابق العقل مع الإيمان!، فهكذا هي الرؤية السائدة في روما. بالإضافة إلى ذلك فإن أساتذة اللاهوت المسيحي مستمرون في مراعاة فكرة، تتضمن بأن الحوار مع الإسلام تعرّض إلى خطأ منذ انطلاقة الأولى، مما يعني وجوب التعويض عن الخطأ.

فلم تكن للحوار معهم أولوية قبل انعقاد المجمع الثاني للفاتيكان، أي قبل خمسين سنة. في ذلك الحين أراد الأساقفة أن يعالجوا بشكل رئيسي علاقة المسيحيين المتضررة مع اليهود، ثم أدخلوا في جدول أعمالهم لأسباب سياسية-تكتيكية مسألة العلاقة مع ديانات أخرى أيضاً، ضمن الجوانب اللاهوتية، وكأنها عوملت مثل معاملة الديانة اليهودية. ويُقال حالياً بايجاز إن التبادل السلمي للأفكار بين الديانتين الكبيرتين في العالم، وهما المسيحية والإسلام، لم ينتقل إلى صدارة السياسة الدينية في نطاق العولمة، إلا بعد صحوة الإسلام واكتسابه مزيداً من القوة، وكذلك بعد أن تأطّر تأثير عوامل أخرى مثل تدفق ملايين المهاجرين المسلمين إلى أوروبا، وتورّط متطرفين مسلمين في الإرهاب الدولي، وأخيراً وليس آخراً: بسبب تداعيات محاضرة البابا في ريجينسبورغ.

خطوة أخرى مع ممثلي السنة

لقد أتى السنة إلى ميدان الحوار مع المسيحيين بعد الشيعة. ففي هذا النطاق استطاع المعنيون في روما التبليغ عن خطوة أخرى، إذ أنّ «لجنة الارتباط الإسلامي-الكاثوليكي» احتتمت أعمالها في اللقاء الرابع عشر بين أعضائها بعد مشاورات لمدة ثلاثة أيام في مدينة جدّة، برئاسة كلّ من الكاردينال تاوران، والعلامة الإسلامي المعروف حامد بن أحمد الرفاعي، رئيس «المنتدى الإسلامي الدولي للحوار»، حول الموضوع الذي يشكّل حدث

الساعة، تحت العنوان:» المسيحيون والمسلمون شهوداً لإله العدالة والسلام والرفقة في عالم يعاني من العنف». إن المشاركين في اللقاء، الذين استقبلهم البابا بينيديكت وشجع مساعيهم، وافقوا في بيان صحفي رسمي على اعتماد الأسس التالية:

(1) من صميم الكرامة الإنسانية تولد حقوق لكل شخص وتترتب عليه واجبات أساسية.

(2) العدالة هي إحدى الأولويات في عالمنا، وهي تتطلب احترام الاحتياجات الأساسية لجميع الأفراد والشعوب، من خلال المحبة والأخوة والتضامن.

(3) السلام هبة من الله، أما المطلوب من المؤمنين بشكل خاص فهو القيام بواجبهم كشهود متيقظين على العمل من أجل السلام، في عالم مثقل بعنف ذي أشكال شتى.

(4) المسيحيون والمسلمون يؤمنون بأن الله رؤوف رحيم، ولهذا فإنهم يرون بأن من واجبهم التعامل بالعطف والرحمة الإنسانية مع كل شخص، وخاصة مع المحتاجين والضعفاء.

(5) عندما تُعاش الديانات بصدق حقيقي، فإنها تُتيح تقديم مساهمة هامة في الأخوة والانسجام داخل الأسرة البشرية.

وقد تمنّ الكاردينال تاوران هذا البيان المشترك مع أهل السنة والجماعة، مثلما سبق له أن ثمن ذلك البيان الذي صدر في نهاية نيسان (أبريل) في طهران مع الشيعة.

الفصل الثلاثون

الحوار الكبير والمنتدى الكاثوليكي - الإسلامي في روما

خلال الفترة من 4 إلى 6 تشرين الثاني (نوفمبر) 2008 م

تبقى غالبية مجريات الحوار بين روما ومكة غير مرئية، ولا تتكشف الا في وقت لاحق وعلى أبعد تقدير، عندما يُقابل المهتمون مسؤولي الفاتيكان وي طرحون عليهم الأسئلة للإستفسار عن التفاصيل، ومن الأفضل القول حينما تكون هنالك رغبة في الاستفسار منهم، بل وبصورة أدق: عندما يريد السائل الحصول على إجابات مناسبة للإقتباس. إن أفضل وسائل الإستفسار وأجداها في حالات كثيرة، هي الكامنة في الإتفاق على موعد مع المعنيين، للتحادث معهم، والتوصل إلى النتائج بالاستناد إلى الاطلاع على خلفية مجريات الحوار.

فالمسؤولون يحثون السرية، دون أن يعني ذلك بأن عليهم الخشية من الظهور علانية أمام الجماهير. لكنهم لا يستطيعون إدراك ما تعنيه التداعيات، إذا تحولت معلومة محددة إلى ملكية عامة للجميع، فهم يخشون من حدوث تأثيرات سلبية في تلك الحالة. ففي هذه الشؤون تعرّص رجال الكنيسة سابقاً إلى مشاكل أكبر، كان من غير الممكن تجاوزها في أحيان كثيرة. لقد طرأ بعض التخفيف من تهيب الأساقفة والكرادلة في الإنفتاح على هذا الموضوع بفضل اللقاءات في المجمع الكنسي ومن خلال العمل الصحفي، الذي ترايد فيه مدى الإنفتاح والمعالجات الصريحة بشكل دائم. أما المسلمون فهم في معظم الأحوال إما أشدّ حذراً، أو أنهم يتسمون بالمسارعة إلى الحديث ذي الصبغة الدعائية الثامة.

ومن الجدير بالذكر أنّ المعنيين لدى الفاتيكان في هذه الشؤون يختارون كلماتهم دائماً بعد التروي وإنعام الفكر، وهؤلاء هم كل من رئيس مجلس الحوار الكاردينال جان-

لويس تاوران، وسكرتير المجلس الأسقف الإيطالي بيري لويجي كيلاتا، والخبير الحقيقي في الشؤون الإسلامية لدى الوزارة المكلفة بالتعامل مع الديانات غير المسيحية، وهو المونسنيور خالد ب. عكشة كونه صاحب الصلاحية الخاصة «رئيس مكتب الإسلام» في هذه الوزارة. ويُشرف الثلاثة المذكورون على «لجنة العلاقات الدينية مع المسلمين»، القسم الذي أسسه البابا بولص السادس بتاريخ 22 تشرين الأول (أكتوبر) 1974م. وكما ورد في وثيقة التأسيس فقد عُدت الديانتان المسيحية والإسلامية «مختلفتين ولكنهما مترابطتان». كان البابا في حقبة السبعينات من القرن الماضي، التي أُعدت فيها خطط لبناء مسجد في روما، مدركاً تزايد أهمية الإسلام، حتى بالانطلاق من حقيقة كونه ديناً مجاوراً للدين المسيحي من المنظور الجغرافي. أمّا بالنسبة إلى البوذيين والهندوس فلا شك بأن لدى مجلس الحوار خبراء بشأنهم، ولكن بدون أن تشكل لشؤونهم لجنة خاصة.

هكذا كان الوضع قبل ما يزيد على ثلاثين سنة، حيث دأب الكرادلة وحاملو لقب المونسنيور منذ ذلك الحين على خوض حوار داخلي، أشد كثافة من الحوارات العلنية، غير أنه متسم بالهدوء. ولو انطلقنا من الأبعاد الروحية إلى المادية، لوجدنا تشابهاً قليلاً في هذا السياق، كما يحدث مثلاً حينما تجرى المداولات بين نقابات العمال وأرباب العمل. فممثلو الطرفين يرتبطون خارج نطاق المؤتمرات بعلاقات متعددة الجوانب، إنهم ينتقون معاً أو يصطدمون، لكن أمور المقابل المادي المتعلق بالأجور والترتيبات الأخرى بين الطرفين يجب أن تكون موضوعاً للتداول بين الحين والآخر، ولا بد من تعديلها لتتكيف مع تغير الاحتياجات.

لا تفعل لغيرك ما لا تريد لنفسك

لا بد من التروي أيضاً عند اختيار الشركاء في الحوار، مع العلم بأن الأمر بالنسبة إلى المعنيين في حكومة الفاتيكان والبابا، في موضوع تحديد هوية المشاركين عن الكنيسة

الكاثوليكية في الحوار أمر سهل. ومع ذلك فإنّ التغيير المتكرر لقيادة مجلس الحوار - بدءاً من الكاردينال أراينز مروراً بالأسقف الأعلى فيتزجيرالد، ثم الكاردينال بوبارد، وانتهاءً بالكاردينال جان لويس تاوران - يدل على التقلّب في التوجيهات أو الاجراءات الإدارية. أمّا فيما يتعلّق بقيادة المسلمين فبوسعهم الاستناد إلى خيرات لسنوات طويلة مع مجلس الحوار، وينبغي أن يكون المنتدبون منهم أصحاب مكانة، بما يعني إذن أن يكونوا مخوّلين بالتمثيل، وقادرين على خوض الحوار.

وفي حقيقة الأمر فإنّ تحليّهم ببعض الخصائص لايشكّل عاملاً مساعداً لانجاح الحوار، ومن الصفات التي تُدرج كخصائص غير مساعدة على سبيل المثال: تمتّعهم بسمعة بالاعتدال والحدّاءة، وتوجهاتهم الناقدة بخصوص التقاليد والشرعية الإسلامية وتفسير القرآن، وكذلك حتى احتمال انطلاقتهم من موقف الانفتاح تجاه الاهتمامات المسيحية. وما يؤخّذُ بعين الاعتبار، عند توجيه الدعوات للمشاركة في الحوار، هو أنّ المسألة ذات صلة باتباع ديانة يزيد عددهم على مليار شخص. إذن فإنّها ليست مسألة تدور حول ما هو سائد في مجتمعات غربية، بخصوص الرغبة في تفضيل الإستماع الى التعبير عن رؤى متسمة بالمسألة والعصرية.

فالمشاركون في الحوار في روما يضمّون بين صفوفهم متصيّبين، ممن يريدون أيضاً أن تُراعى حججهم أو أحكامهم المسبقة. فليكن التعاطي معها من خلال حجج أقوى، وفقاً للمبدأ الأساسي المتضمّن: بأنّ ما لا يريد قبوله أحد الطرفين (المسيحي أو المسلم)، لا يجوز أن يُلقى على كاهل الطرف الآخر.

التقى ممثلو المرجعيات الكاثوليكية والاسلامية في اليومين الرابع والخامس من آذار (مارس) 2008م، في مجلس الحوار في شارع فيا ديلا كونسليا زيونه رقم 5 في روما، على مقربة من نهر تيبير على الطريق المؤدية إلى النهر من إيجيلسبورغ. ومثّلت كل ديانة في هذا اللقاء بخمسة أشخاص:

المشاركون الكاثوليك:

- (1) رئيس المجلس البابوي للحوار مع الأديان، الكاردينال جان - لويس تاوران
 - (2) سكرتير المجلس المذكور، الأسقف الأعلى بيير لويجي كيلاتا.
 - (3) رئيس مكتب الإسلام في المجلس، المونسنيور خالد عكشة.
 - (4) رئيس المعهد البابوي للدراسات العربية والإسلامية، بيتر ميجويل آنجيلو أوسو جيكسوت.
 - (5) البروفسور الدكتور كريستيان ديليو. ترول.
- المشاركون المسلمون:
- (1) الأستاذ الشيخ عبد الحكيم مراد، رئيس الاتحاد الأكاديمي للمسلمين في بريطانيا.
 - (2) الأستاذ الدكتور عارف علي نايف، مدير المركز الملكي للدراسات الإسلامية في العاصمة الأردنية - عمان.
 - (3) الدكتور ابراهيم كالين من مؤسسة سيتا الخيرية في العاصمة التركية.
 - (4) الإمام يحيى بالفيشيني نائب رئيس جمعية كوريس الدينية-الإسلامية في إيطاليا.
 - (5) سهيل ناخودا، رئيس تحرير المجلة الإسلامية عمان - الأردن.
- أجمع ممثلو الطرفين على تحديد موقفهم الداعي إلى إقامة أول حلقة دراسية للمتدعي الكاثوليكي - الإسلامي، خلال الفترة من 4 إلى 6 تشرين الثاني (نوفمبر) 2008م في مجلس الحوار في روما. ويتخذ هذا المجلس مقره في الطابق الرابع من القصر، الذي يضم في نفس الطابق أيضاً «المجلس البابوي لتعزيز وحدة المسيحيين»، برئاسة الكاردينال الألماني كاسير. لقد وضع الكاردينال بسرور، قاعة الاجتماعات الكبيرة للمجلس الذي يرأسه، مع ما يتوفر فيها من إمكانيات الترجمة الفورية تحت تصرف المشاركين في الحوار.
- وكان من المستطاع بالإضافة إلى ذلك حجز غرف أيضاً في الفنادق الأقرب إلى كنيسة القديس بطرس، وهما فندق «كولومبوس» و«الكاردينال كيسي».

الحوار الكبير بين وفدين - كل وفد من أربعة وعشرين عضواً

اتفق العشرة، أصحاب الشأن، المتفاوضون من الطرفين كذلك على زيادة عدد كل وفد منهما، ليصبح مجموع أعضائه أربعة وعشرين شخصاً، بحيث يكون الأعضاء المضافون الجدد من الخبراء والقادة الدينيين والمستشارين. وذكّر بأن موضوع المناقشات الرئيسي حُدد ليتمحور حول: «محبة الله ومحبة القريب»، كما تقرر التحادث بخصوص المواضيع الفرعية، موزعة على ثلاثة أيام كما يلي: «أسس لاهوتية وفكرية» (في اليوم الأول). «الكرامة الإنسانية والاحترام المتبادل» (في اليوم الثاني). أما اليوم الثالث فقد حُطّط ترتيب لقاء فيه مع البابا بيسيديكت السادس عشر، مما يوحي بعدم ورود احتمالات الفشل.

وهكذا بدأ في روما في الرابع من تشرين الثاني (نوفمبر) 2008م، أي بعد سبعة أشهر من يوم الاتفاق المسبق كما كان مقرراً، إجراء الحوار الكبير بين ممثلي الكنيسة الكاثوليكية ونظرائهم رفيعي المستوى من العالم الإسلامي. وبالنسبة إلى التقييم فقد ذكر أحد المشاركين الكاثوليك في الحوار، مع رغبته في الحفاظ على السرية، بأن أحداً لا يتصور القدرة من خلال إجراء حوار واحد على طمس الفروق الشديدة ما بين الكنيسة والمسجد. إن الحوار الصادق يعني على العكس من ذلك عدم إنكار الفروق، حسب رأي المشارك المذكور، بل يتطلب من الطرفين السير على طريق القيم المشتركة، التي تضم بين طياتها مثلاً احترام متطلبات السلام والتخلي عن العنف، والعمل من أجل التضامن بين الناس، وإحلال العدالة بين الشعوب، وكذلك التمسك بحق الجميع في التمتع بالحرية الدينية.

وضع المرأة وكرامتها

تصرّف الأساقفة بالتماهي مع المفهوم الكاثوليكي، حينما أبرزوا موقفهم الداعي للوقوف إلى جانب المطالبين بمنح المرأة حق المساواة مع الرجل، من حيث تمتّعها بالكرامة والاعتراف بمكانتها. وتجلى هذا الموقف خلال مؤتمراتهم الذي انعقد في روما لمدة ثلاثة

أسابيع، بين اليومين الخامس والسادس والعشرين من تشرين الأول (أكتوبر) عام 2008م. ومن جهة أخرى فإن الأسرة الدولية لم تعد تتقبل وفقاً لما ذُكر في مؤتمر الأساقفة أن يتعرض المسيحيون في بلدان إسلامية إلى الاضطهاد، بسبب عقيدتهم أو التعامل معهم كمواطنين من الدرجة الثانية.

لقد تضمّن بيان صحفي صادر عن الفاتيكان إشارة بالنص الصريح إلى سوابق التسلسل الزمني كدوافع للحوار، ومنها على سبيل المثال:

محاضرة بينيديكت السادس عشر في ريجينسبورغ في الثاني عشر من أيلول (سبتمبر) 2006م، والرسالة المفتوحة الموجهة من مائة وثمان وثلاثين شخصية إسلامية من ذوي المكانة في شهر تشرين الأول (أكتوبر) 2007م، ثم إجابة البابا عليها عن طريق رئيس حكومة الفاتيكان الكاردينال بيرتوني. ومن الجدير بالذكر أنّ ممثلي المسلمين المشاركين في الحوار مع الكنيسة البابوية أقرّوا بأنه حظي بالترحيب في العالم الإسلامي أيضاً، وبأنه يبدو مجدياً من المنظور السياسي. وقيل بأنّ ما كان ذا أهميّة في هذا الشأن يكمن في تلك الزيارة، التي قام بها العاهل السعودي الملك عبد الله، خادم الحرمين الشريفين، إلى الفاتيكان وأجرائه مداولات مع البابا، مما أدّى إلى إدراج مواضيع سياسية في الحوار الديني.

وكان من البديهي مراعاة التوافق على إصدار بيان مشترك حول القيم المشتركة بين المسيحيين والمسلمين، بعد لقاء ممثلي المجلس في نهاية شهر نيسان (أبريل) 2008م في طهران مع ممثلين عن الشيعة، وينطبق ذلك تماماً على البيان المشترك الآخر مع ممثلي السنة في منتصف شهر حزيران (يونيو) من العام المذكور.

وأقرّ أولئك المشاركون في «لجنة ارتباط إسلامية - كاثوليكية»، عبر بيان صحفي رسمي، بموافقتهم على المبادئ ذات الصلة بالكرامة الإنسانية للأشخاص، وبالعدالة والسلام والتضامن على مستوى الأفراد والشعوب. وكان من المستطاع حينذاك التأسيس على معطيات هذا التطوّر في شهر تشرين الثاني (نوفمبر)، دون أن تنشأ رغبة في النظر إلى الوراء.

وراء أبواب مغلقة

استمر المتحاورون في مناقشاتهم وراء أبواب مغلقة يوم الأربعاء، في الخامس من تشرين الثاني (نوفمبر) 2008 م. التي كانت تدعم التقييم الإيجابي لمحاضرة البابا بينيديكت في ريجينسبورغ، وفقاً لما سمعناه من أوساط المشاركين في الحوار، الذين ضمّوا بين صفوفهم سيدتين.

فقد دافع عن تلك المحاضرة البابوية على سبيل المثال طارق رمضان، المتخصص في العلوم الإسلامية في سويسرا، الذي تعدّ ممثلاً عن تيار إسلام أوروبي، معبراً عن وجهة نظره بالقول: «بأن من الأولى اعتبار نتائج المحاضرة إيجابية قبل أن تكون سلبية»، وبأن بينيديكت «افتتح مواقع بناءٍ يجدر استغلالها بشكل إيجابي من أجل إقامة جسور» للتواصل.

وفي سياق تقييم الصفة التمثيلية في الحوار قبل بأن الطيف العريض للإسلام تم تمثيله عبر مشاركين من السنة والشيعية وممثلين عن التوجهات الصوفية.

أما الكاردينال تاوران فقد عبّر بدوره عن اعتراضه الحاسم على اعتبار المسيحية متماثلة مع السياسة الغربية، ضمن ردّ فعله كما يبدو على اتهامات إسلامية من هذا القبيل. فالاتهامات بتمائلهما ربما يؤدي إلى حدوث حالات توتر بين الكنيسة والمسجد، علماً بأنّ المسيحيين ليسوا بمسؤولين عن قرارات الساسة الغربيين. وهذا التقييم هو مطابق للحقيقة.

في يوم الخميس في السادس من تشرين الثاني (نوفمبر) تقدّم المشاركون في المنتدى ببيانهم المشترك، وتضمّن محتواه الحديث عن تلك القيم التي يستوعبها ويعكسها مجتمع مدني عصري من القناعات الأساسية، وبهذا شقّ ممثلو الديانتين على الصعيد الرسمي طريقهم للوصول إلى صياغات حول مضامين معبرة على سبيل المثال، عن قيم الحرية والكرامة الإنسانية للأشخاص، أو الإقرار بمساواة المرأة مع الرجل من حيث المكانة

والتقدير، علماً بأن من البديهي عدم القبول المؤكد بهذه الصياغات من المسلمين في كل مكان.

وفيما يلي ندرج نص البيان المشترك [الذي نُشر في حينه على موقع وكالة زيببت العالمية على شبكة الإنترنت]:

1. بالنسبة إلى المسيحيين، يكمن مصدر ومثال محبة الله والقريب في محبة المسيح لأبيه ولل البشرية، ولكل شخص. «الله محبة»، (1يو 4-16) و«هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد، لكي لا يهلك كل من يؤمن به، بل تكون له الحياة الأبدية» (يو 3، 16). إن محبة الله توضع في قلب الإنسان من خلال الروح القدس.

الله هو الذي يحبنا أولاً ويجعلنا قادرين على مبادلتته المحبة. إن المحبة لا تؤذي القريب بل تسعى إلى العمل للآخر. بما يريد الإنسان لنفسه» (1كور 13: 4-7). المحبة هي أساس وخلاصة جميع الوصايا (غل 5، 14). لا يمكن فصل محبة القريب عن محبة الله، لأنها تعبير عن محبتنا لله. هذه هي الوصية الجديدة «أن يحب بعضكم بعضاً كما أنا أحببتكم» (يو 15، 12) التي تتأسس في محبة المسيح الذي بذل نفسه لأجلنا.

إن المحبة المسيحية تسامح ولا تستثني أحداً، وهي تشمل أيضاً محبة الأعداء. يجب ألا تكون فقط بالأقوال بل بالأعمال (1يو 18، 4) هذه هي علامة صدقها.

أما بالنسبة إلى المسلمين، وكما هو محدد في «كلمة سواء»، فإن المحبة هي قوة فائقة سرمدية ترشد إلى الاحترام المتبادل بين الناس. هذه المحبة، وكما يشير النبي الحبيب محمد، تسبق محبة البشر لله الواحد الحق. ويشير حديث نبوي إلى أن محبة الله الرؤوفة للبشرية هي أعظم من محبة الأم لابنها (مسلم، باب التوبة: 21)؛ لذلك، فهي موجودة بشكل مستقل قبل الاستجابة الإنسانية للأوحد «الودود». هذه المحبة الرؤوفة هي عظيمة جداً لدرجة أن الله قد تدخل لإرشاد وحلاص البشرية بشكل كامل عدة مرات في العديد من الأماكن، بإرسال أنبياء وكتب مقدسة. أما آخر هذه الكتب وهو القرآن، فإنه يصور علماً من الرموز، ويبنى كوثناً رائعاً من الفن الإلهي يستجمع محبتنا وإخلاصنا لكي يحظى المؤمنون بأقصى

محبة الله (2، 165)، ومن يحفظون بها هم الذين يؤمنون ويقومون بالأعمال الصالحة (19: 96). وقد ورد في حديث نبوي: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» (بخاري، باب الإيمان: 13).

2- إن الحياة البشرية هي هبة ثمينة منحها الله لكل إنسان. لذلك، يجب الحفاظ عليها واحترامها في جميع مراحلها.

3- إن كرامة الإنسان تنشأ عن فعل أن كل شخص شرعي خلقه الله الودود من المحبة، ومنحه مواهب العقل والإرادة الحرة، التي تجعله قادراً على محبة الله والآخرين. وعلى أساس هذه المبادئ، يحتاج المرء إلى احترام كرامته الأصلية أو دعوته البشرية.

لذلك، يحق له أن يعرف بالكامل هويته وحرياته من قبل أفراد، وجماعات، وحكومات يدعمها القانون المدني الذي يضمن المساواة في الحقوق والمواطنة التامة.

4- نوّكد على وجود جانبيين عظيمين في خلق الله للبشرية، إذ خلق الإنسان رجلاً وامرأة؛ ونلتزم معاً بضمان حصول الرجل والمرأة على قاعدة المساواة على الكرامة والا حترام.

5- تقتضي محبة القريب الحقيقية احترام الشخص وخياراته في مسائل العقل والدين، وتتضمن حق الأفراد والجماعات في ممارسة شعائرهم الدينية سرّاً وعلانية.

6- للأقليات الدينية الحق في أن يتم احترامها بقناعاتها وشعائرها الدينية الخاصة بها. كما لها الحق في أماكن العبادة الخاصة بها. ويجب ألا تتعرّض صورها ورموزها الأساسية التي تعدّها مقدّسة إلى أي شكل من أشكال التهمكّم والسخرية.

7- يجب علينا، كاثوليكاً ومسلمين مؤمنين، أن ندرك الدعوة والحاجة إلى الشهادة لبعء الحياة السامي، من خلال روحانية تغذيها الصلاة في عالم يتحول أكثر فأكثر نحو العلمانية والمادية.

8- نوّكد وجوب عدم إقصاء أي ديانة وأتباعها من المجتمع، إذ يجب أن تكون كل

منها قدرة على المساهمة الأساسية في مصلحة المجتمع، وبخاصة في خدمة الأكثر فقراً.
9- نقر بأن خلق الله في تنوع ثقافته وحضاراته ولغاته وشعوبه يشكل مصدر ثروة، لذلك يجب ألا يصبح أبداً سبب توتر وصراع.

10- نحن على اقتناع بأنه يجب على الكاثوليك والمسلمين تأمين تربية سليمة على القيم الإنسانية والمدنية والدينية والأخلاقية لإخوتهم، وتعزيز معلومات دقيقة عن ديانة الآخر.

11- نعتز بأن الكاثوليك والمسلمين مدعوون إلى أن يكونوا أدوات محبة وتناغم بين المؤمنين، ومن أجل البشرية جمعاء، ينبذ القمع، والعنف والإرهاب المرتكب باسم الدين، ودعم مبدأ العدالة للجميع.

12- ندعو المؤمنين إلى العمل من أجل نظام مالي وأخلاقي تُراعى فيه الآليات التنظيمية وضع الفقراء والمحرومين كأفراد وكأأم مستدينة. وندعو أثرياء العالم إلى مراعاة المحنة التي يشهدها المعانون بشكل خطير من أزمة إنتاج الأغذية الحالية وتوزيعها، وندعو المؤمنين من جميع الطوائف، وأصحاب النوايا الحسنة إلى العمل معاً على تخفيف معاناة الجوع، وإزالة مسبباته.

13- إن الشباب هم مستقبل الجماعات الدينية والمجتمعات بشكل عام. وسوف يعيشون أكثر فأكثر في مجتمعات متعددة الثقافات والأديان. لذا، فإن من الضروري إعدادهم في تقاليدهم الدينية الخاصة بهم، ومدّهم بالمعلومات الكافية عن الثقافات والديانات الأخرى.

14- تم الإتفاق على اكتشاف إمكانية تشكيل لجنة كاثوليكية مسلمة دائمة تعنى بتنسيق الردود على الصراعات وحالات الطوارئ الأخرى.

15- نتطلع إلى عقد حلقة ثانية من المنتدى الكاثوليكي الإسلامي بعد حوالي الستين في بلد ذي أكثرية مسلمة.

نص واضح وغير مخرج

استقبل البابا بينيديكت المشاركين كما كان مقرراً في لقاء خاص، بقاعة كيمييتينا التابعة للقصر الرسولي في الفاتيكان. ولم تتضمن العبارات الأولى من حديثه إليهم ما يدل على الملامة، كما أنه لم يتكلم بعد ذلك عن أي أمر يجدر توجيه اللوم بشأنه. فإما يكون قد عبّر عن وجهة نظره قائلاً بأن الكاثوليك والمسلمين أعضاء نفس الأسرة، أو أعرب عن تقديره لجهود المشاركين في التفاعل مع بعضهم، وفي تعميق التفاهم المتبادل، أو تطرّق إلى محبة الله ومحبة القريب، على أساس أنها تشكل «القلب النابض للإسلام والمسيحية».

ولكنه اتسم بوصوح أكثر وثقة أقوى بالمسيحية، عندما أبرز في كلامه اعتقاد المسيحيين بأن يسوع المسيح هو كلمة الله النهائية، معبراً عن ذلك بإشارته إلى أن الله خلق الكون من المحبة، وأنه جعل محبته تظهر مرئية، متجلية بصورة كاملة في شخص يسوع المسيح بالتحديد. وهكذا أتى الله للالتقاء بنا نحن البشر متخذاً طبيعتنا، بينما بقي هو الله ذاته، وبذل نفسه ليعيد الكرامة لكل إنسان، وليأتينا بالخلاص. وذكر البابا في هذا السياق أن «الله يطالبنا لهذا السبب بتكريس أنفسنا لدعم ضحايا الحروب والأمراض والمجاعات والفقر والظلم والعنف».

أما بشأن موضوع الحرية الدينية وحرية تصرف الناس بما يرضى ضمائرهم فقد عبّر عنه البابا بينيديكت بنص واضح. فكان تأثير كلماته على بعض المشاركين المسلمين مشابهاً للاستحمام تحت الماء البارد، وذلك عندما أوضح بأن «من واجب القادة السياسيين والدينيين أن يضمنوا لكل فرد التمتع بجميع حقوقه، مع الاحترام الكامل لحرية الجميع الدينية، وحرية تصرفهم بما يرضي ضمائرهم». لم يكتف قداسته بهذه الكلمات، بل إنه زاد عليها بقوله حرفياً: «لا يمكن قبول الملاحظات ولا تبريرها، وهي مدعاة لتذمّر أكبر، عندما تُمارَس باسم الإله».

لم يكن أحد من المشاركين بحاجة للاستفسار من قداسته عن الدول، التي عناها بعباراته. ففي الدول ذات الحكم الإسلامي تسود أسوأ الأوضاع، المتعلقة بالحرية الدينية

وحرية التصرف بما يرضي الضمير، مع مراعاة حقوق الأقليات الدينية (أو غيرها) طبقاً لجميع التقارير الدولية. ولم يقشع الغمام عن أمزجة بعض المستمعين إلى البابا عندما دعا الطرفين إلى المشاركة في عمل الخير. ومن الكلمات التي تضمنها حديثه: «لِنُوحِدِ قَوَانَا من أجل تجاوز جميع حالات سوء الفهم والخلافات!».

كانت مخاطبته للطرفين «مسلمين ومسيحيين» ذات وقع مشجّع على الأقل، انها بدت أيضاً وكأنها مزودة بخطاف مؤلم، حينما قال بأن المسيحيين والمسلمين «يجب أن يلتزموا بالعمل معاً، من أجل دعم حق الشخص بالتمتع بالكرامة الانسانية، مع تمتعه بحقوقه الأساسية». إذن فينبغي أن يحدث مزيد من بعض التطورات وبوتيرة أسرع، حسب ما تضمنه الطلب الذي عبّر عنه البابا بوضوح.

لذا لا يجوز أن يتعرض الحوار إلى تأثيرات سلبية من وقع الكلمات البابوية هذه، بل إن كلماته ربما ستؤدي إلى تنشيط الحوار، لأنها ستزعزع النقاب للكشف عن واقع يشكّل الحوار، ويحمل في طياته ما يدعو إلى الأسف.

لم يزل مزيد من الحوار ضرورياً

سرعان ما تبدت من جديد تأويلات مختلفة لنفس الكلمات المسموعة، في نطاق جلسة علنية للمتتدي مساء يوم الخميس، في القاعة الكبرى لجامعة جريجوريانا في روما. لكن الكاثوليك والمسلمين لن يتمكنوا من تحديد أهمية الكلمات والتنبه لها سوى عبر نقلها إلى حيّز التطبيق العملي.

لقد بدا أيضاً أن مشاركة النساء بصفة المراقبة في الحوار الرسمي تشكّل تضارباً بحد ذاتها.

أجل، إن الأمر يتعلق بنساء مسلمات يعبرن بفصاحة عما يجول في خواطرهن، ويتسمن بإيمان راسخ بعقيدتهن، وبالإخلاص لوجهات النظر التقليدية، ومن البديهي أنهن ارتدين غطاء الرأس في جلسات الحوار.

فمن الممكن والحالة هذه أن تشكّل مشاركتهم في الحديث العام تناقضاً، مما يجيز طرح أسئلة عما إذا كانت النساء في العرب يشعرن بالانجذاب إلى مثل هذا الوضع. فهل يتعدن عنه مستغربات، أم يستخلصن منه إمكانية تحقيق تصوّرات امرأة عصرية في الإسلام، بخصوص احتمال معايشة وجود مسلمات يمثّلن الحركة الأنثوية، المطالبة بالمساواة الكاملة مع الرجال عما قريب؟، لقد أُجريت خلال حفل الاستقبال في الميدان الكبير للجامعة أحاديث لا تُحصى بين الحاضرين، وتمخّضت عن تلك الأحاديث شكل رئيسي خلاصة مفادها: أنّ مزيداً من الحوار لم يزل ضرورياً كما يبدو.

الباب الرابع

نظريات بابوية - لمحات تاريخية - بابوات مناوئون للإسلام -
شروحات الفيلسوف سبينوزا

الفصل الحادي والثلاثون

نظريات بابوية الإكراه في الدين

لماذا يقرأ البابا بينيديكت عن حوارات تعود إلى الحقبة المتأخرة للعصور الوسطى؟ وما سبب قراءته لتلك المواضيع المتعلقة بالعقل والإيمان، المرتبطة بشكل رئيسي بالعلاقة بين الدين والعنف، بين المتدينين والحرب؟، حسناً إنَّ الأمر يتمحور حول قراءته بالذات «لذلك الحوار الذي أجراه القيصر البيزنطي العلامة مانويل الثاني من مقره الشتوي في أنقرة عام 1391م مع مثقف فارسي، حول الديانتين المسيحية والإسلامية وبخصوص حقيقة كل منهما».

لقد ذكر بينيديكت عَرَضاً بمناسبة إلقاء محاضرته في ريجينسبورغ أنه قرأ «مؤخراً» جزءاً من هذا الحوار (الذي أشار إليه بين القيصر والمثقف الفارسي)، وأنه اندهش واستلهم أفكاراً من النص الذي قرأه، مما دعاه حتى إلى قراءة الأصل بالإغريقية. وأشار إلى أنه اختار فترة الانتهاء من العمل، بعد أن تكون جميع أشغاله اليومية قد استكملت، حتى يقرأ وهو في حالة استرخاء. فلماذا قرأه باللغة الإغريقية؟، وما سبب تكريره وقت الفراغ لهذا الغرض؟، وهل لاحظ وجود النص المذكور على سبيل الصدفة؟

إن الحقيقة لم تكن على هذه الشاكلة، وإنما تتمثل، حسب ما سمعناه، في دعوته عندما كان استاذاً جامعياً باسمه الحقيقي يوسف راتسينجر لطلبته السابقين، ولمس كانوا يُعَدُّون تحت إشرافه رسائل دكتوراه ولعلماء من ذوي المكانة، للحضور إلى المقر البابوي الصيفي في قصر جاندولفو، بعد أن تسلَّم منصب البابا في شهر نيسان (ابريل) 2005م. وكان هدفه كامناً في التحادث الأكاديمي مع المدعوين خلال ثلاثة أيام حول موضوع رئيسي هو الإسلام، بالإضافة إلى العلاقة بين الكنيسة والمسجد.

وتمخضت عن مناقشات اللقاء في هذا المكان، وجهات نظر أكاديمية ذات طابع يتراوح بين الأستاذية والبابوية، منتهية بنتائج أخضعت للسريرة الصارمة، تماماً مثل تلك الرؤى المشتركة التي تم التعامل معها تحت إشراف عالي المستوى، والتي تبلورت من وجهات نظر خبراء متعددين في شؤون الديانات، وعلماء لاهوت مُلمين بمضامين المعرفة التاريخية التخصصية. فلم تكن هنالك رغبة في الثرثرة عن الحديث الذي دار في ورشة بينيديكت الفكرية^١، ومع ذلك فإنّ التقييم الأساس لتوجهات المشاركين في اللقاء لا يُعدّ خاطئاً، حينما يتضمّن بأنّ معظمهم لم يستسلموا بعد تفاعلهم مع مثل هذه الأفكار الجديدة المفاجئة التي تمّ تداولها في خضم النقاش إلى التصدّر بأن الإسلام قادر على الحوار، مما يعني أنّ هذا التقييم كان متفقاً عليه قبل فترة زمنية طويلة من إلقاء البابا محاضرته في جامعة ريجينسبورغ.

فقد قيل بناء على ما يُستقرّ بموجب التحليل الذي توصلوا إليه بأنّ من الصعب للغاية حدوث تكيف لتعاليم النبي محمد مع الضرورات المعيشية في العصر الحديث، وبصورة مشابهة مما حدث من تطوّرات التكيف بشأن الكنيسة الكاثوليكية، حيث أنها أوجدته حلاً في نطاق الرسالة المسيحية للتأقلم الضروري مع متطلبات الحياة العصرية، بعد تدارس هذا الموضوع خلال مدّة انعقاد المجمع الثاني للفاثيكان في حقبة الستينات، بطلب من البابا يوحنا الثالث والعشرين، وتحت سلطة خلفه بولص السادس. وأنجزت الكنيسة آنذاك بعد تحضيرات طويلة الأمد ومخاض عسير إصلاحات داخلية، وأخرى موجهة نحو الخارج. لكن الحوار مع المسلمين بالرغم من صعوبة تكيفهم مع الحداثة يمكن أن يُسفر عن مفاجآت إيجابية، وفقاً لما يتردد سماعه من أقاويل تنم عن عدم النضج في التفكير. ومن جانب آخر فقد تسرّب مما دار من أحاديث سرّية في جولة المداولات في ذلك اللقاء ما مفاده، بأنّ الاقتباس الذي كان يُراد اختياره لآبَد وأن يُتّبع إظهار مشكلة الإسلام دفعة واحدة بخصوص مسألة «الإكراه في الدين». ولم يكن المقصود هو اختيار اقتباس مشابه لقاعدة أرخميدس، التي أدّت إلى تغيير كل ما سبقها من النظريات الفيزيائية في موضوعها

على صعيد العالم، قبل التوصل إليها.

لقد تبّنى بينيديكت هذا الاقتباس بشكل كامل، أما نتائجه - التي عكست موجات الاستياء والغضب في العالم الإسلامي، مع ما تبعها أيضاً من انطلاق للشرارة الأولى في اتجاه الحوار اللاحق - فهي معروفة، كما سبق وصفها.

روابط مشتركة وأزمات

أما الظروف التاريخية السالفة فلم توصف بعد، ويطبق انعدام الوصف هذا على الأوضاع في عهد القيصر البيزنطي، وفي عهود البابوات. فلم يكن هنالك استعراض وصفي على الأقل حتى لبعض الحلقات من تلك السلسلة التاريخية، التي تربط الديانتين المسيحية والإسلامية منذ 1400 عام. وهي كذلك سلسلة لأزمات تصاعدت مراراً وتكراراً من تهديدات مستترة ومتبادلة بين ديارتين متنافستين، فتحوّلت إلى حروب مفتوحة بين ثقافتين عالميتين.

إن الروابط والأزمات الراهنة هي أقوى مما كان يفكر الناس به قبل عشرين أو ثلاثين عاماً. فيجب إذن تقديم معلومات ولو كروؤس أقلام عن بعض الأشخاص الذين تربّعوا على عرش بطرس، بخصوص ما أحاط بهم من وقائع تاريخية، كما يجب أن تُستعرض بإيجاز على الأقل تلك المشكلة الأساسية، ذات الصلة بالإكراه والعنف والحرب بين الأديان، وبين المتدينين أيضاً.

كان يوسع المسلمون أن يُعربوا في شهر أيلول (سبتمبر) 2006م عن غضبهم من أحد البابوات، لأنه تلفّظ بكلمة مسيئة لرسولهم محمد. ولكن من الصعب عليهم مواخظة قيصر بيزنطي عاش بين نهاية القرن الرابع عشر وبداية الخامس عشر الميلادي، وهو في هذه الحالة مانويل الثاني، الذي لم يكن من المنتظر منه إبداء وجهة نظر إيجابية، تجاه الرسول وأتباعه المسلمين الأتراك في عهد الامبراطورية العثمانية.

ومن المدهش أن المسلمين قد وجّهوا إلى البابا بسبب أمور أخرى انتقادات، أشدّ مما

وَجَّهَ إليه من جراء الاقتباس المسيء لنبيهم. وتكمن هذه الأمور في كونه أحد البابوات، الذين كانوا - من خلال مراكزهم كقادة روحانيين للكنيسة أو ممثلين للمسيحية عبر التاريخ - في تنافس وتعارض وخصومة مع الإسلام، بصرف النظر دائماً عن التسمية التي يُرادُ إضفاؤها على هذا التناقض بين أديان مختلفة. كان لابد للبابوات أن يتخذوا هذا الموقف البديهي، فكيف يتسنى لهم اتخاذ مواقف مغايرة؟! ولكن، هل كانوا منافسين دينيين أم دعاة حروب ومحرضين عليها؟

يتبين من تاريخ الديانة المسيحية، مع تطوّر علم العقيدة ومبحث اللاهوت الأخلاقي، أنّ التحوّل شمل تعاليم البابوات بشأن الحرب أيضاً. فالمفاهيم التقليدية بخصوص إمكانية خوض «حرب عادلة» أخلت طريقها لمفهوم يتضمّن رفضاً مبدئياً للحروب، بناءً على خبرات الأوروبيين المرعبة بشأنها، وفي ظل التهديد بحدوث التدمير الشامل من خلال احتمالات استخدام الأسلحة النووية، وبالنظر في نهاية المطاف إلى معاناة الناس: فما الذي يمكن اكتسابه، عندما يتعرّض كل شيء من جراء الحرب إلى الضياع؟، من المحتمل أن المسلمين أيضاً لا يتماهون مع وجهة النظر هذه بسرعة وسهولة.

من البديهي أن يستنكر الأوروبيون في القرن الحادي والعشرين الحرب مهما كان نوعها، وأن يرفضوا اعتماد أي مسوِّغ لها، معتبرين الدين كأول المبررات المرفوضة. وهم يستفظعون بعقوبة ممارسات العنف والتطرّف والإرهاب، الرامية إلى تحقيق أهداف سياسية أو غيرها، إنهم تعبوا من الحرب التي لا تملوهم إلا بالترويع والذعر. ولكنّ ما هو محرّم وفقاً للمفهوم الأوروبي، لا يسري مفعوله بالضرورة في قارات وثقافات أخرى.

الحرب بوصفها محرّكاً للتاريخ

تُعَدُّ الحرب - مع الأسف - محرّكاً للتاريخ، بصفتها صراعاً ومجابهات بين قوى وأمم وثقافات وأديان، وكذلك بين دول ومدن متنافسة، وبوصفها أيضاً عنفاً يُمارَس بين أفراد من الناس، متجاوزاً حدود أسلوب المناقشة المؤدّب. فالحرب، كما عرّفها الفيلسوف

الاغريقي هيروقليط قبل خمسمائة عام من ميلاد المسيح، هي «الأب لكل الأشياء»، وبقيت حقيقتها مطابقة لرأيه حتى الآن. أما الجنرال البروسي كارل فون كلاوزيفيتس (1831-1780م) فقد هذب التعبير عن معلوماته بهذا الصدد، وأتى بمفهومه المعروف عن الحرب، قائلاً «بأنها ليست سوى استمرار للسياسة بوسائل أخرى».

فأصبح هذا المفهوم هو الرأي السائد مدّة طويلة من الزمن في تاريخ البشرية، بين المسيحيين والمسلمين. ولم تزل نظرية كلاوزيفيتس بهذا الخصوص تُدرّس في الأكاديميات العسكرية، وتُنقل إلى حيّز التطبيق العملي حتى في الآونة الراهنة. ولوحظَ ذلك في أفغانستان بالنسبة إلى الاتحاد السوفييتي سابقاً، كما يلاحظُ حالياً من خلال ممرّكز قوات حلف شمال الأطلسي هناك. ولنوجّه أبصارنا إلى بلدان الخليج العربي، إلى العراق وإيران، وإلى الولايات المتحدة الأمريكية مع محور الدول الراغبة في التحالف معها.

لم يتخذ البابوات موقفاً صارماً ضد الحروب، إلّا في الفترة الأخيرة. وفي هذا النطاق تحوّل البابا يوحنا بولص الثاني إلى مسالم على الصعيد العملي، إلّا أنه لم يرغب في صنع إيديولوجية من فكر المسالمة هذا. تعدّ الحرب بالنسبة إلى البابوات وإلى الرأي العام العالمي مستنكرة بالدرجة القصوى، ويعود سبب هذا الموقف قبل كل شيء إلى أنّ الحرب واستخدامات العنف الحربية أو المشابهة لخوض الحروب تشكّل عبر إمكانية استخدام الأسلحة النووية، خطراً أشدّ من المألوف، حيث أصبحت ذات طابع تدميري شامل، نظراً لحساسية المجتمع المتميّز بمستويات تطوّر عليا.

وهنالكَ مشكلة لم تزل حقاً تدق ناقوس الخطر: ومفاد تلك المشكلة يتمثّل في أن سكان المغارات لا يشعرون بالقلق من ممارسة العنف، بالدرجة التي يستشعرها أولئك الذين يؤمّون شققاً أو مكاتب في ناطحات السحاب. وكذلك فإنّ المتطرّفين محتفري أساليب الحياة الغربية في أوروبا وأمريكا الشمالية هم أقل اعتدالاً على سبيل المثال من التجار والمدراء في أية دولة، مع ما يرسمه الآخرون من مخططات لمستقبلهم. وما يستحق اللعنة حقاً قبل غيره هو ما يتبدّى، حينما يُطبّق على الدين تعريف الحرب: بأنها ليست

سوى مجرد استمرار للسياسة بوسائل أخرى. فلا يجوز تحت أي ظرفٍ من الظروف أن يكون العنف مجرد استمرار للسياسة الدينية بوسائل أخرى.

رب الجنود

ولكن السياسة ذات صلة بالدين على مدى التاريخ. ففي توراة اليهود يظهر «يهوه» رباً للجنود، على الرغم من أنه لم يكن قد تجلّى بهذه الصورة في الديانة اليهودية المبكرة في أزمان ما قبل المسيحية. لكن رب الجنود يمكن أن يكون محارباً، غير أنه كإله قوي لم يرتفع بالشعب اليهودي حتى يتحوّل إلى قوة سياسية عالمية عظيمة في الشرق، ولم يتح حتى لليهود باعتبارهم من نسل الجد الأول ابراهيم أن يتكاثروا لكي يصبحوا في كثيرتهم «مثل نجوم السماء ورمال ساحل البحر»، وفقاً لما وعد به ابراهيم. وغدا المسيحيون كأنهم اتخذوا هذا الإله نفسه، عندما اعتمدوا العهد القديم والمزامير، التي صار القساوسة الكاثوليك على سبيل المثال يرددونها بانتظام في صلواتهم اليومية. وبهذا فإنهم تبّنوا صورة نمطية للصديق والعدو، بما تعكسه هذه الصورة من أصدقاء للإله الحقيقي، وأعداء للآلهة المزيفة.

إن تعاليم يسوع المسيح لا تكاد تعرف شيئاً عن الحرب والعنف. وفي حقيقة الأمر فقد وردت مرة واحدة (في الاصحاح العاشر، الآية رقم 34 من الانجيل متى) كلمات يصعب تفسيرها وهي: «لا تظنوا أنني أتيت لأجلب السلام في الأرض، لم آت لأجلب السلام، ولكن جئت بالسيف». لكن هذا القول يتناقض مع أغلب الكلام الوارد في «العهد الجديد» عن السلام. وعندما اقتضى الأمر على وجه الخصوص استخدام السيف، فإن يسوع نهى بطرس عن استخدامه، قائلاً: «ردّ سيفك إلى غمده».

وهذا القول هو الذي حدد جوهر العقيدة المسيحية ديناً لا يقبل العنف، بالرغم من كل التفسيرات العلمية والحدثات اللفظية. وكانت التوجهات السلمية للمسيحية بالذات

هي التي دفعت بالناقدین المتشددين للدين مثل فريدريك نيتشه إلى اعتبارها من مثالب يسوع الناصرة.

أما الإسلام فكانت بداياته في القرون الزمنية الأولى بعد نشأته مختلفة تماماً بالنسبة للرسول محمد والمؤمنين بالله من أتباعه، مقارنة بالديانة المسيحية. فالإسلام كما يتبين من تاريخه حقق أعظم مستويات النجاح في الفتوحات، التي تكوّنت في نطاقها دول إسلامية كقوى عظمى في محيط واسع، حول المنطقة الجنوبية من حوض البحر الأبيض المتوسط ممتدة في مساحاتها حتى شبه جزيرة البلقان في الاتجاه الشمالي، ومن شبه جزيرة العرب إلى اندونيسيا المليئة بالجزر.

إن من غير الممكن تاريخياً ظهور النبي محمد بمظهر المسالم تماماً، واستعراض رسالته لتتجلى بصورة لا تدع أي مجال لرؤية العنف فيها، عبر طمس أحداث الحرب والعنف باعتبارهما من عوامل إنجاح الفتوحات.

لكن توضيح تاريخ نجاح الإسلام لا يمكن بأية حال أن يتم بالاستناد إلى العنف والحرب فقط. ومقابل ذلك فإن ما وعد الله إبراهيم به تحقق لصالح أتباع محمد، حتى أن تحقيق هذا الوعد أدى إلى إمكانية تدفق موجات المهاجرين المسلمين إلى أوروبا، استناداً إلى التزايد الكبير للنسل وإلى النسبة العالية للعائض السكاني، مما يعني أن المسلمين عوضوا بتدفق مهاجريهم إلى أوروبا، ما كانوا يفعلونه بين القرنين السابع والسابع عشر الميلاديين، عبر استخدام الأساطيل والجيش في مجابهة المسيحيين، مما أسفر عنه إبقاء النتيجة النهائية مفتوحة بالنسبة إلى الأديان حتى الآونة الراهنة.

النجاح التاريخي للإسلام

حقق الإسلام نجاحاً تاريخياً، إلا أن نجاحه تعرّف في الفترة الزمنية التي تدعّمت فيها القوى الأوروبية الحديثة. فهل كان أمر النجاح هكذا، أم أنه لم يتعرّض سوى للانقطاع مرحلياً بسبب تدخل الدول الأوروبية كقوى استعمارية مهيمنة على بلدان وشعوب

الإسلام، علماً بأنّ تلك القوى بدأت تتراجع بعد انتهاء الحرب العالمية الثانية (1945م)، في خضمّ هذه التطورات وبالإضافة إلى عوامل مختلفة تأثّر البابوات، كونهم من الذين تعرّضوا إلى المعاناة. وبصفتهم حملة أقدم ثقافة عالمية وُجدت بدون انقطاع، فانهم يتّسمون بوعي هذا التراث الضارب في القدم، في محيط عالمي شامل.

كان عليهم خلال القرون الزمنية الثلاثة أو الأربعة الماضية أن يتقبّلوا في الوقت ذاته وقائع تضعّض الديانة المسيحية، وضعف شموليتها الدينية المطلقة في أوروبا. ولهذا السبب فإنّ من الممكن أن يمرّ الإسلام، الذي يصغر المسيحية بستمئة عام، في تفاصيل هذا التطوّر التدريجي. فالمقاربات المتوازية تشكّل أمراً ملحاً، حتى ولو كانت تعكس وقوع الأحداث في مراحل زمنية مغايرة.

لقد اهترّت السلطة الدينية للبابوات جرّاء حركة الإصلاح في القرن السادس عشر الميلادي. فالمسيحيون اعترضوا في ذلك الحين على فرض الوصاية عليهم من قادة الدين التقليديين. واتضح التضارب خلال القرن السابع عشر الميلادي، منعكساً على سبيل المثال من وقائع مشهودة حيوية - كما حدث مع جاليليو-، إذ اتسعت الهوة بين معارف علمية مؤكّدة وقابلة للتيقّن العقلي من الجهة الأولى، وبين تصوّرات دينية تقليدية من الجهة الأخرى. وتعلّم الناس من تطوّر التكنولوجيا والعلوم الطبيعية تخفيض سقف توقعاتهم من مساهمة الدين في رفع مستوياتهم المعيشية.

ومن خلال أفكار التنوير في القرن الثامن عشر تم اكتشاف الاختلافات ذات الصلة بالأبعاد الانسانية للأديان، بما في ذلك الدين المسيحي والشؤون الكنسية. وتزايدت قوّة هذه الاتجاهات خلال القرنين التاسع عشر والعشرين الميلاديين. فتاريخ الكنيسة البابوية في هذا الزمن المشار إليه هو صراع ضد المنجزات الحديثة. ومع ذلك فإنّ الديانة المسيحية والكنيسة بقيتا محافظتين على وجودهما حتى اليوم بصورة دائمة.

لا مكان للمجاملات

لنعد حقاً إلى القيصر البيزنطي ومشكلة الحرب لديه: خلال فترة حكمه (بين عامي 1391م و 1425م) كانت دولته المسيحية (الامبراطورية الرومانية الشرقية) تتعرض إلى ضغط المسلمين، المستمر منذ نشأة الإسلام في القرن السابع الميلادي، أي منذ تمانمائة عام حتى ذلك الحين، كما أنها تقوّضت تماماً بعد جيل واحد فقط، حينما فتح المسلمون القسطنطينية. ولم تكن الاحداث الطاغية على سنوات حكمه تتمحور، في المجالين الدبلوماسي والعسكري، إلاّ حول متطلبات صدّ هجمات المسلمين العسكرية. فهكذا كانت حقائق التاريخ، إذن كيف ينبغي التوقّع بأنّ مانويل الثاني كان بوسعه إبداء المجاملات أكاديمياً بخصوص الحوار بين الأديان!، إنّ العدو كان أمام أسوار القسطنطينية، حسب ما عبّر عنه البابا بينيديكت السادس عشر من خلال قوله: «يُظنّ بأنّ القيصر دُون الحوار في فترة حصار القسطنطينية بين عامي 1394 و 1402م».

كان لدى بينيديكت وهو يلقى خطاب محاضرته من على المنصة ما يكفي من الأحاسيس المرهقة، التي تحول دون اختياره من المحزون التاريخي اقتباسات من كلام بابوات، كما ممنعه من الحديث عن أعمال لهم ضد الإسلام والمسلمين. ولو فعل ذلك، لَصُنِفَتْ حصيلة اختياراته ضمن الوثائق والحقائق المستقاة من التاريخ أيضاً. فمن البديهي أنّ الحرب كانت تُعدّ في تاريخ المسيحية والبابوات كذلك بمثابة استمرار للنزاعات الثقافية والدينية بوسائل العنف، تماماً مثلما حدث في سياق توسّع الإسلام، من مدينة عربية صحراوية صغيرة إلى نصف العالم.

لقد استخدم بينيديكت هذا الاقتباس عن القيصر واستند إلى جولاته الفكرية السريعة في التاريخ عبر محاضرته من أجل توضيح أحد اهتماماته العامة: وهو المتعلّق بعدم جواز الإقرار بأية صلة بين العنف والدين. ويعود السبب في ذلك وفقاً لما قاله حرفياً إلى «أنّ العنف يتناقض مع عقلانية الله». ولهذا فإنّ الله لا يمكن أن يوجّه الناس للعنف، كما ينطبق ذلك على محمّد أيضاً، إلاّ إذا كان من المحتمل أن يأمر بما «هو سيء وغير إنساني»، بما

يعني في تلك الحالة أن المسلمين ربما لا يتبعون ما أمرهم الله ونيهم محمد به. فهل يُعدّ ما ذُكر الآن رأياً خاصاً للبابا الحالي فقط؟، ألا يقف قداسته ضد العنف سوى في أوقات الإرهاب الدولي والتطرّف الإسلامي؟، أم أنّ بينيديكت أراد معالجة تصوّر واسع الانتشار في أيماننا هذه حول الدين، بوصفه فكراً يتيح الاستعداد لممارسة العنف، أو كمؤسسة تميل لمثل هذه الممارسة، لكي يكشف عن سوء فهم التصوّر المذكور؟، وهل من المحتمل اعتبار الديانة المسيحية بأنها هي وحدها التي أصبحت مسالمة بعد خبرات مليئة بالمعاناة؟، فالنتيجة التي توصل إليها البابا تعني عموماً: بأنّ العنف يتناقض مع عقلانية الله، وأنه لهذا السبب لا يُصنّف ضمن مكونات الدين، ولا يُعتبر من العلامات الأساسية للشأن الديني أو الفكري.

الجد المشترك ابراهيم الخليل

نظراً لوجود الكثير من المسائل المعلقة بخصوص تفسير الأحداث التاريخية، فإنّ تذكّر الانتماء المشترك إلى سلالة إبراهيم قد يشكّل عاملاً مساعداً على الإقلاع عن ممارسة العنف من أيّ طرف كان، وعن الإكراه على اعتناق أحد الأديان. فإبراهيم هو «الجد الأول» لليهود والمسيحيين والمسلمين. وهو من أور الكلدانيين، التي يمرّ بها نهر الفرات مستمراً في جريانه حتى يصبّ في الخليج العربي، حيث كانت تندلع هناك حروب مراراً وتكراراً. ويحظى إبراهيم بالاحترام والتقدير كونه حداً مشتركاً لأبناء شعوب كثيرة، والأب الأول لديانات التوحيد الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام.

وهو بالإضافة إلى ذلك الجد الذي ينتمي إلى سلالة يسوع من بيت لحم، وفقاً لما هو وارد في الإنجيلي متى و لوكاس. فلا بدّ أنهما بحثا بدقّة أو توصّلا إلى معلومات سرّية عن شجرة الانتماء العائلي ليسوع المنحدر من سلالة داود، لكي يصبح من الممكن متابعة سلالة الانتماء حتى الوصول إلى الأب الأوّل ابراهيم من أور الكلدانيين. إنّه يُعدّ لليهود والمسيحيين والمسلمين بمثابة قدوة، تعكس الإيمان والاتكال على الله.

وتبين ذلك عندما اقتنع بجدوى الأمر الإلهي، وقرر بموجبه الهجرة من أور إلى الغرب باتجاه الأرض الموعودة في منطقة البحر الأبيض المتوسط، علماً بأن هنالك إثباتات تاريخية على حدوث هجرات (من بلاد ما بين النهرين إلى سوريا وأرض كنعان، خلال الحقبة الزمنية الممتدة بين عامي 2000 و1700 قبل ميلاد المسيح).

لكن امكانية الاقتداء به تجلّت أيضاً حينما لم يتشكك بحكمة أمر الإله القدير وغير المرئي يهوه بذبح ابنه اسحق فوضع السكين على عنقه ليذبحه امتثالاً للأمر، إلا أن ملاكاً إلهياً حال دون تضحيته بالإبن. وفي السياق خوطب بالكلمات الحاسمة:

«مما أتت فعلت هكذا كما أمرت ولم ترحم حتى ابنك الوحيد، فإنني أود أن يكثر نسلك حتى يكون مثل عدد النجوم في السماء، وذرات الرمال على ضفة البحر، وحتى يمتلك حصون الأعداء. وأود أن أبارك من خلال سلالتك جميع الشعوب، لأنك امتثلت إلى أمري».

فهل هناك خلاف بين الأديان حول هذا الأمر، أم أن سبب الخلاف غير موجود إطلاقاً؟ وهل يعود السبب إذا وجد إلى أن الإله الرب قطع على نفسه عهداً شاملاً مع إبراهيم، يرمز إليه بختان الأطفال الذكور؟، فقد قدم الله الوعد من خلال القول: «فأجعل عهدي بيني وبينك وأكثرك تكثيراً وتكون أباً لجمهور من الأمم، وأثمرك كثيراً جداً وأجعلك أمماً، ومنك ملوك يخرجون، وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك في أجيالهم». إن الكثيرين هم من يتبعون الآن إلى تلك السلالة. كل ذلك يستقرأ من السفر الأول في الكتاب المقدس. ومن هذا الكتاب استقيت المعلومات الواردة في القرآن⁽⁵⁾، أو أن محمداً استقها قبل ذلك من استماعه إلى يهود ونصارى في شبه جزيرة العرب. وهكذا حظي المؤمن الأول الوثاق بالله والمتكل عليه إبراهيم بهذه الدرجة الجيدة من اعجاب مؤسس الدعوة الإسلامية، حتى أن اسمه ورد في السورة الثانية والثالثة والرابعة والسادسة والثانية والعشرين من القرآن، فوصف في هذه السور بأنه أول المسلمين. أما السورة الرابعة عشرة

5- المؤلف هنا أسير النظرة الإستشراقية في الاعتقاد بأن القرآن خليط من مصادر يهودية ومسيحية، وليس وحياً من الله تعالى.

من كتاب العقيدة الإسلامية فقد سُمِّيَتْ باسمه أيضاً.

ورد في القرآن كذلك بأن إبراهيم شكر الله الذي «وهبه على الكبر - 99 عاماً كما يُقال - ابنه اسماعيل [من زوجته المصرية هاجر]، واسحق [من زوجته الكبيرة في السن ساره]».

ربما يكون بوسع علماء لاهوت ليبراليين أو متشددين في التدين، وعلماء في الأديان المقارنة، مسالمين أو مترمّتين، أن يتحدّثوا عن هذا الشأن. أمّا الذي يبقى مؤكّداً فهو واقع مفاده: أنّ اليهود أبناء اسرائيل (الذي يُسمّى يعقوب أيضاً وهو ابن اسحق)، «وأشقاؤهم الأصغر» - المسيحيين - ومن وُلِدوا أخيراً، أي المسلمون، هم جميعاً أبناء إبراهيم. وعلى الآخرين التفكير في أنّ كثيرين هم المنتمون إلى سلالة إبراهيم، وأنّ في القرآن خمس عشرة سورة وثلاثاً وتسعين آية ذُكرَ فيها يسوع كعبد لله وكإبن لإبراهيم. إذن فإنّ من المحتمل أن البابا كان ينبغي عليه اقتباس عبارات من كلام إبراهيم.

الفصل الثاني والثلاثون

ليو الرابع وأسوار الفاتيكان

على ساحة «ديلا سيتا ليونينا»

ظل عنوان الكاردينال يوسف راتسينجر في روما كما هو لمدة تزيد على ثلاثة وعشرين عاما كما يلي: «ساحة ديلا سيتا ليونينا رقم 1، 00193 - روما». وقد شغل منصب رئيس هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة عندما استدعاه البابا يوحنا بولص الثاني في نوفمبر 1981م من ميونيخ الى روما. ولم يسكن من عام 1982 الى عام 2005م في القصر المخصص لوزارته الواقع الى يسار مبنى القديس بطرس، وهو القصر الذي كان من حقّه أن يسكن فيه، بل ترك أحدا غيره يحتفظ بسكنائه في شقة العمل الجميلة التي كانت مخصصة له هناك. واكتفى بالسكن في شقة للفاتيكان تقع على «ساحة ديلا سيتا ليونينا» الصاخبة بسبب حركة المرور، حيث توجد فيها مواقف للحافلات العامة وسيارات الأجرة. بهذا كان بإمكانه على الأقل التمشي بعض الشيء من بيته عبر الممر المألوف الموصل من الفاتيكان الى «إنجلزبرج»، متجاوزا أروقة الأعمدة ليريني «كولونادن ديس بيريني»، وعابرا ميدان بطرس، ثم داحلا مرة أخرى عبر غابة الأعمدة لفنان عصر الباروك (بيريني) ليصل أخيرا الى مكتب عمله.

عندما كان المرء يصادفه هناك وهو يرتدي الحلة الطويلة السوداء «التالار» حاملا حقيبة ملفاته، فإنه كان يلاحظ في العادة أن قداسته على استعداد تام لتبادل أطراف الحديث معه، ولإعطاء معلومات عن هذه الساحة أيضا، التي تعج بالحياة والنشاط أمام أسوار الفاتيكان الى جانب ميدان بطرس العظيم وحول الإسم الذي تحمله. قال مرة بادئا الحديث، أنه لم يتم تسمية هذه الساحة نسبة الى البابا ليو الثالث المشهور في ألمانيا على وجه الخصوص وإنما نسبة الى البابا ليو الرابع، ثم حدث ما جعل حديثه يتقطع، فكان علينا أن نحصل على

بقية المعلومة بطريقة أخرى.

حقاً لقد سطر ليو الثالث بنفسه، حينما كان أسقفاً لروما من عام 795 الى عام 816م تاريخاً عالمياً. ودخل الى التاريخ الألماني عندما ضايقه مناوئون له في مدن أخرى، حيث تعرض لإعتداء أثناء مسيرة موكب احتفالية في شهر نيسان (أبريل) 799م وأسيت معاملته وأصيب بجروح. فهرب من روما وعبر جبال الألب متوجهاً الى ملك الفرنكيين «كارل» في مدينة بادربورن⁽⁶⁾. وهناك نضجت أفكار حول تجديد الإمبراطورية الرومانية اللاتينية الغربية، التي أصبح لها تأثيرات على الإسلام، الذي كان يوصف في ذلك الوقت: بما «عند الكفار».

فالإمبراطورية الرومانية الغربية كانت قد تلاشت، حيث أن تاريخ إنهيارها وانتهائها تحدد في سنة 476م، وكان يجب أو يفترض أو يمكن أن ينشأ، إنطلاقاً مما أصبح قديماً، شيء جديد ينمو بقوى طازجة.

كانت القوة الروحية الحضارية للكنيسة قد انصبت لتملأ هذا الفراغ الذي نجم عن غياب السلطة السياسية.

لقد تطوّرت المسيحية التي انطلقت من مذهب يهودي تدريجياً، من خلال رسالتها الكونية حول الخلاص لجميع الناس في الإمبراطورية الرومانية. فالإنجيل الذي هو «البشارة» جاء للجميع بدون تمييز بين الشعوب وبغض النظر عن المراتب والأجناس والأعراق والأصول ومستويات التعليم، مثلما كتب بولص الرسول في رسالته الى أهل غلاطية (الإصحاح الثالث، الآية 28): «لَا فَرْقَ بَعْدَ الْآنَ بَيْنَ يَهُودِيٍّ وَيُونَانِيٍّ، أَوْ عَبْدٍ وَحُرٍّ، أَوْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى، لِأَنَّكُمْ جَمِيعاً وَاحِدٌ فِي الْمَسِيحِ يَسُوعَ». وهكذا تجاوز الإيمان بالمسيح الحدود كلها.

6 الفرنكيون هم المنتمون الى إحدى القبائل الجرمانية في العصر الوسيط وما زال لهم إسم ومطقة في ولاية بافاريا الألمانية. وسميت فرنسا باسمها نسبة إلى الفرنكيين، ونحوت التسمية عند العرب في حفة الحروب الصليبية الى «مريجة». أما بادربورن فهي مدينة في شمال ألمانيا محتفظة بإسمها القديم.

دون إكراه أو عنف

تجاوز الاعتراف بالمسيح كل الحدود، بدون إكراه أو عنف. هكذا نمت المسيحية بشكل لم يكده أحد يلحظه، ملغية جميع الفروق. وسهّل التطور الاجتماعي في المدن الواقعة حول البحر المتوسط إنتشارها، وأصبح أساقفة العاصمة روما الحامون لضريحي الرسولين بطرس وبولص تدريجيا سادة الكنيسة الأكثر شرفا في الغرب.

إن الهبة التي تمتعت بها روما والقدرات التنظيمية الهرمية التي اكتسبها الأساقفة عبر الأجيال سهّلت من مطالبتهم بحق السيادة هذا، وكانوا في بداية طريقهم لتأسيس البابوية ذاتها. ولكن صعودهم تسارع على أيدي رجال كنسيين عابرة من أمثال ليو الأول (440 - 461م) و جريجور الأول (590 - 604م)، اللذين اكتسبا لقب «الكبير» نظرا لتأثيرهما السياسي على الصعيد الدولي.

وأوردت الروايات كما هو مصوّر لدى الفاتيكان في «رسومات روفائيل الجدارية» أن ليو الكبير لم يقم بالتصدي لقبائل «الهون» بقيادة «أتيلا» بقوة عسكرية، بل بسلطة روحية أخلاقية. لكنّ جريجور الكبير بالمقابل لم يجد حرجا في الإستعانة بوسائل خارجية جبرية من أجل تسهيل تحويل «الوثنيين العنيدين» في جزيرة سردينيا القريبة عن دينهم لتتصيرهم، إلا أنه لم يرد ولم يستطع إرسال جيوش الى بريطانيا البعيدة، حيث أرسل بدلا من ذلك رهبانا مبشرين للتعريف بتفوق الإيمان المسيحي والحضارة الرومانية. لهذا السبب حصل إزدهار للكنيسة ولأساقفة روما لأنهم عرفوا كيف يحولون سلطتهم الروحية الى سلطة سياسية، دون أن يخلطوا بين ملكوت الله وهذا العالم. إن الفصل المبدئي بين الإمبراطورية (أو الحكم) وبين ما هو قدسي أي بين السيادة القيصرية (أو الملكية) وبين المجال الروحي (تحت سلطة البابا) كان منذ العصور الوسطى سمة أساسية لتاريخ العالم الغربي - على عكس تاريخ الإسلام، وظل هذا من حيث المبدأ قائما في أوروبا ذات الطابع الغربي.

وعندما حصل مزج بين العرش والمذبح أي بين ما هو سياسي وما هو ديني في ظل إساءة إستخدام السلطة، تمرد العقل الأوروبي وقام بإحداث ثورة على النظام.

قلنا إن ليو الثالث التجأ الى كارل الكبير في بادربورن باحثا عن الحماية، ليس ضد مناوئيه في روما ومحيطها فحسب، بل ضد المسلمين الذين بدأوا منذ القرن السابع الميلادي يضغطون على أوروبا وشبه جزيرة الأبنين من الجنوب. تجاوب الملك الفرنكي مع ليو الثالث تحت الشرط التالي، الذي كتبه الملك بخصوص الفصل بين السلطات:

«إن مهمتنا هي الدفاع بمعونة الله عن كنيسة المسيح المقدسة نحو الخارج في كل مكان بقوة السلاح، ضد غزوات الوثنيين وأعمال التخريب التي يقوم بها الكفار، وتعزيزها نحو الداخل من خلال معرفة الإيمان الحقيقي. أما مهمتكم، قداسة الأب، فهي أن ترفعوا ذراعيكم مثل ما فعل موسى للصلاة، من أجل مساعدة جيشنا (...).

لقد قام أسقف روما مقابل ذلك بتسليم ملك الفرنكيين «كارل» مفاتيح ضريح الأمير الرسول بطرس وراية روما، وبتتويجه في الختام يوم الاحتفال في كنيسة بطرس في روما بعيد ميلاد المسيح سنة 800م، ليصبح قيصرا.

غزوات الوثنيين - أعمال التخريب التي نفذها الكفار

كان المعنيون بإشارة «غزوات الوثنيين وأعمال التخريب التي يقوم بها الكفار» هم بالدرجة الأولى العرب المسلمون. فهل قام القيصر الجرمني - الروماني بهذا بتثبيت حجر الأساس للحروب الدينية المستقبلية؟، لقد سبق لشارل مارتيل جد كارل أن هزم المسلمين في تور بواتيه عام 732م. وصدّهم نحو الخلف باتجاه إسبانيا. ولكن العرب المسلمين تمكنوا بالمقابل من التغلغل في إيطاليا والبقاء فيها، في البداية على الجزر بدءا من بانتيليريا وصقلية وسردينيا، وبعد ذلك في جنوب إيطاليا وكلايريا وأبوليا.

ولا يجوز النظر الى هذه الفتوحات بوصفها حروبا دينية بالمعنى الدقيق، فهي كانت حملات قام بها ذوو القوة والسلطان، وهم في هذه الحالة المسلمون، ضد من هم أضعف منهم أي الإيطاليين الذين فقدوا حماية الإمبراطورية القديمة. فالقوي هاجم الضعيف، وكان هذا هو ما يحدث دائما طوال عصور التاريخ.

بعد عشرين عاما من وفاة ليو الثالث تقريرا طلب أمير نابولي مساعدة المسلمين في صراعه مع منافسه المسيحي الأمير بينيفينت. وكان العرب المسلمون الممارسون لقرصنة بالمقابل يشكلون عامل إزعاج وتهديد للأماكن الساحلية بالنسبة للجمهوريات البحرية الصاعدة في الجنوب: أمالفي ونابولي وجيتا (ولتجارتها مع بيزنطة والسلطنات الإسلامية «النظامية»).

بعد مضي ثلاثين عاما على وفاة ليو، هزّت العالم الغربي غزوة نهب قام بها العرب المسلمون ضد روما. وقد وصف تطورات الوضع فيرديناند جريجوروفوس (1821م - 1891م)، وهو أفضل العارفين ومؤلف كتاب «تاريخ مدينة روما في العصر الوسيط». ولا يشك أحد بأنه كان متعاطفا يتباكى على سوء طالع روما والبابوية، باعتباره بروتيستنتيا، ولأن الكنيسة أدرجت كتابه عام 1874م في عهد بيوس التاسع ضمن «قائمة الكتب المحظورة» بسبب موافقه الناقدة، في الكتاب الخامس، المجلد الأول والثاني، مستندا الى المصادر ومؤرخي العصر الوسيط. ولخص وصفه للأحداث كما يلي:

«بينما عشعش هؤلاء العرب على اليابسة في الجنوب، (...) فان رغبات هؤلاء القراصنة الجسورين كانت تتجه نحو روما؛ آملين برفع راية النبي فوق موقع القديس بطرس ونهب المدينة المليئة بكنوز الكنيسة. وفي شهر آب (أغسطس) 846م أبحر أسطول للعرب المسلمين في مصب نهر التير، حيث تم التغلب على الحراس البابويين في أوستيا - الجديدة أو تم تجاهلهم.

ولا نعرف فيما إذا قاموا حقا باجتياح روما، لأن أحدا من المؤرخين لم يذكر ذلك، إلا أن من المحتمل جدا أن سكان روما قاموا بالدفاع عن أسوارهم جيّدا، بينما تم التخلي عن موقع القديس بولص غير المحاط بالأسوار. وبالرغم من أن السكسون واللانجوبارديين والفريزيين والفرانكيين الذين كانوا مقيمين في بورجو التابعة للفايكان أبدوا مقاومة، إلا أنهم إنهاروا أمام القوة المتفوقة، مما مكّن العرب المسلمين من نهب موقع القديس بطرس بدون عوائق».

إنتهاك فظيع للحرمات أثار العويل في العالم المسيحي

«لقد أصبح هذا المعبد عبر خمسة قرون من الزمن، منذ القرن الرابع الميلادي عندما اكتسبت المسيحية قوة، وعبر الأعمال الكبيرة لتاريخ العالم مقدّسا عند كافة المسيحيين. وبدا كأن آثار خطى القرون الزمنية وحياء وحج وموت الإنسانية في العالم أصبحت مطبوعة على أرضية هذه الكنيسة، التي لم تتعرض حرمتها للإنتهاك أبدا. كم من القياصرة والملوك عاشوا فيها، وفي أي الأوقات دخلوا إليها وخرجوا منها؟، لقد اندرست أسماؤهم واندرت ممالكهم، وكم من البابوات كانوا راقدين هناك في أضرحتهم؟، إن العالم الغربي لم يعرف مكانا أكثر إجلالا منها. وهذا البيت الكنز لطقوس العبادة المسيحية الذي لم يمسه القوطيون ولا الوندال ولا اليونانيون ولا اللاشعوبارديون أصبح الآن نهبا لأسراب اللصوص الأفارقة.

إن الخيال لا يتسع لإدراك ثروة الكنوز التي تم تجميعها هناك: فمنذ قسطنطين قام قياصرة وأمراء العالم الغربي وملوك الكارولينج والبابوات بتقديم هبات فاخرة للمكان، بحيث أصبح من الممكن النظر إلى كنيسة القديس بطرس عبر خمسة قرون من الزمن بوصفها أعظم متحف للأعمال الفنية في العالم العربي (..). وكل هذه الكنوز حملها القراصنة العرب المسلمون معهم. لقد انتزعوا حتى الصفائح الفضية من الأبواب، والذهبية من أرضية الكنيسة كما سحبوا المذبح العالي معهم، كما خربوا قبو ضريح الرسول بطرس، وبما أنهم لم يتمكنوا من حمل التابوت البرونزي الكبير معهم، فإنهم قاموا بخلعه وإتلاف محتوياته وقذفها الى الخارج.

إن على المرء أن يتخيل أن قبو الضريح هذا يضم جثمان أمير الرسل، كما يعتقد العالم بأسره، وأن خلفاءه أطلقوا على أنفسهم لقب أسقف روما، وهو الجثمان الذي يضع أناس من كل الشعوب جبهاتهم في الغبار أمام رماده

وكذلك كل الأمراء: على المرء أن يستحضر في الذهن كل هذا حتى يتمكن
من إدراك فظاعة إنتهاك الحرمة بحد ذاتها وضحامة عويل العالم المسيحي مما
ألم به»

وبهتت في ذات الوقت كنيسة القديس بولص، الواقعة على طريق أوستيانزي، وهو
الطريق الموصل الى مدينة الميناء أوستيا، كما تم تخريب ضريح الرسول بولص فيها. وأبدى
سكان روما والشعب الريفي مقاومة بدون نجاح.

هل كان هذا أولى الخطايا؟

هل حدث هنا إرتكاب أول إثم في العلاقة بين المسيحيين والمسلمين، ألا وهو إنتهاك
حرمة أماكن مقدسة تحت راية الهلال؟، لم يبق في الذاكرة العامة للعالم الغربي سوى القليل
من هذا.

ربما لم يرغب بابوات روما في المحافظة على بقاء هذا الإنتهاك اللصوصي للكفار حيًا
في الأذهان، كعلامة إذلال للمسيحية. ولكن الأمر تواصل. والسرّد لجريجوروفوس مرة
أخرى، فهو يروي أفضل من غيره، حيث يقول:

«وأخيرا انسحب اللصوص بعد أن حرّبوا كامبانيا (...). والتهم إعصار الكثير من سفن
النهب، وقذفت الأمواج جثث العرب المسلمين الى الشاطئ، حيث كانت تخرج من
جيوبها بعض التحف النادرة مرة أخرى. توفي البابا سيرجيوس الثاني تعيساً في 27 كانون
الثاني (يناير) 847م في نفس كاتدرائية الرسول، التي ربما كان تخريبها سبباً لإنكسار قلبه،
ووري الثرى في قبوها».

لقد تم إنتخاب بابا جديد، وهو ليو الرابع، الذي قدّم نفسه لسكان روما بوصفه هو
الذي أوقف من خلال صلواته وإشارة الصليب ذلك الحريق الكبير الذي اشتعل في حي
بورجو، وهو الحيّ الذي يسكن فيه السكسون وهذا الحدث تم تخليده أيضاً في الرسومات

الجدارية لروفاثيل.

لكن البابا الجديد لم يراهن في مواجهة خطر العرب المسلمين على العون الإلهي فحسب، بل انه أمر ببناء الأسوار، وجمع الأموال من أصحاب السلطة في أوروبا للقيام بهذا العمل الكبير. ويواصل جريجوروفوس سرده، قائلا:

« في غضون ذلك جذبت غنيمة روما الثرية قراصنة إفريقيا للقيام بمغامرة جديدة.

فبينما قام سكان هذه المدينة بتحصين أسوارهم وتدعيم حي القديس بطرس، وصلتهم أنباء عن تجهيز أسطول كبير للعرب المسلمين في سردينيا، كان هذا هو ما حدث في عام 849م. وتكوّنت لحسن الحظ رابطة تضم المدن البحرية الجنوبية، وهي الرابطة الأولى في تاريخ العصور الوسطى وضمت في عضويتها مدن: أمالفي وجيتا وناپولي، التي كانت مزدهرة من خلال التجارة وشبه مستقلة عن بيزنطة. وبناء على دعوة ملّحة من البابا ليو الرابع قامت هذه المدن بتوحيد سفنها وعقدت تحالفا معه (..). وخرج البابا (..) على رأس قوة ميليشيا من سكان روما الى أوستيا لاستخدام الأسطول والجيش (..)، وركع على ركبتيه وأدى الصلاة، وعاد بعد ذلك الى المدينة. في اليوم التالي ظهرت أشعة سفن العرب المسلمين أمام أوستيا. فتقدم النابوليون نحوهم، وشنت سفنهم هجوما بشجاعة، ولكن عاصفة مفاجئة فضت المعركة البحرية التي اندلعت وأربكتها، وتفرقت السفن المعادية أو تم إغراقها. ونجا كثير من الموريين المتكويين الى جزر تيرين، حيث قتلوا هناك، ووقع كثيرون منهم في قبضة رؤساء الرومان، حيث أعدموا في أوستيا أو تم تقييدهم بالأغلال وجيء بهم الى روما. وكما في سالف الزمان (..) قام الرومان بإجبار أولئك السارسانيين [العرب المسلمين] على أعمال السخرة في بناء مدينة الفاتيكان».

إنتصار على المسلمين - أسرى حرب في روما

كان نصرا بابويا لا ينسى على المسلمين، فأصبح لروما من جديد بفضله عبيد مسلمون هذه المرة. وتم الإحتفال بهذا الإنتصار البحري باعتباره معجزة جاءت من أمير الرسل وخليفته. وقد خلد روفائيل، كما أسلفنا، في بداية القرن السادس عشر الميلادي معجزة ليو هذه.

وصادف في القرن الميلادي نفسه أن حقق أحد البابوات، وهو بيوس الخامس مجدا عسكريا باعتباره أدميرال العالم الغربي أيضا، من خلال الإنتصار في معركة ليبانتو البحرية في عام 1571م، حيث انتصر كذلك من خلال الحظ أو نتيجة مشيئة إله المسيحيين، وانتهت المعركة مرة أخرى بالقبض على أسرى حرب مسلمين، وتشغيلهم سخرة في روما في ترميم أسوارها المتهتمة.

ويستمر في سرده، قائلا:

«كان ترميم الأسوار قد بدأ قبل سنة من تلك المعركة البحرية، وكان للخطر الداهم تأثير كالمعجزة، وأظهر البابا الحماسة الشديدة، حيث كان يتفقد الأعمال ويحث على الإستعجال.

وتم تعزيز جميع البوابات (...). لكنّ العمل الأجد الذي قام به ليو هو تحصين منطقة الفاتيكان، حيث أصبح ذلك حدثا في تاريخ المدينة، اذ نشأت من خلاله بلدة ليونينا، فأصبحت حيّا جديدا من أحياء روما، وحصنا اكتسب أهمية كبيرة في القرون الزمنية اللاحقة»، وذكرت تلك البلدة باسم «سيتا ليونينا».

وبوسع المرء اليوم أن يطوف مندهشا حول الأسوار العالية، التي أنشئت في ذلك الزمن. ومن الغريب أن الفاتيكان ومعه موقع القديس بطرس كانا بحاجة الى تحصينات دفاعية في القرن التاسع الميلادي، فالأعداء الجدد لم يكونوا مسيحيين. ولهذا السبب استعد القيصر الألماني لوتار لتقديم دعم مالي كبير من أجل إنجاز هذا العمل العظيم، وتم توزيع تكاليف

البناء على كافة الجماعات الكنيسة والمناطق الأميرية والأديرة في دولة الكنيسة. وقد نظم إحتفال بعد أربع سنوات بمناسبة إتمام ليو الرابع عمله ضد التهديد الإسلامي، ويقول جريجوروفوس هنا أيضا بالاستناد الى معرفة دقيقة :

«لم تحتفل مدينة روما، التي أصبحت الآن موسومة بسلطة البابوات، خلال قرون زمنية إحتفالا أكبر من الإحتفال الذي أقيم بمناسبة الإنتهاء من بناء الأسوار في السابع والعشرين من (يونيو) 852م. فجميع المنتمين للإكليروس طافوا حول الأسوار وهم يغنون حفاة الأقدام معفرين رؤوسهم بالرماد. وكان الأساقفة الكرادلة السبعة يرشون الماء المقدس على الأسوار وهم يَمْرُون من أمامها، ويتوقفون أمام كل بَوَّابة، حيث يقوم البابا بالتضرع لانزال البركة على المدينة الجديدة».

وهناك نقش فيه نص يتضمن الاشادة بالبابا والقيصر، ويوحى برؤية روما وهي تعود الى تألقها السابق، ولكنها كانت لم تنزل بعيدة عن هذا. وكان من الجائز الابتهاج لمجرد عدم رغبة «الأشرار» في شن حرب على مدينة المدد مرة أخرى، وابداء السرور «بعدم السماح بانتصار» أعداء الإيمان والغرباء.

أسلحة روحية

كانت الكتابة أسهل من الفعل، وظلت الخبرة السابقة السيئة ذات تأثير يسبقه الخوف. ربما أصبح هذا المكان المقدس لأمر الرسل آمنا آنذاك، إلا أن العالم المسيحي كله بما فيه إيطاليا ظل مهددا. وهكذا شعر البابا بما يدفعه الى جانب القيصر، ولكن بوسائله الخاصة. فعندما قام لودفيغ الثاني بحملة جديدة ضد العرب المسلمين في إيطاليا عام 852م، قدّم له ليو الرابع المساعدة بأسلحة روحية.

وكما يقول المؤرخ الكنسي البروتستانتي يوهانيس هالمر (1865 - 1947م) فإنه أصدر نداءً موجها (الى جيش الفرانكيين للقتال ضد أعداء العقيدة المسيحية، ووعد كل من

يلاقي الموت في سبيل ذلك بالقبول في ملكوت السماء، «لأن الله القدير يعلم أن من قدر له الموت منكم، كان قد سقط في سبيل حقيقة الإيمان ومن أجل خلاص روحه والدفاع عن الأرض المسيحية. ولذلك فإنه سوف ينال الأجر المذكور».

هذا ما قاله البابا، مما يعني أن المسلمين والمسيحيين أصبحوا متساوين، بخصوص الأجر الذي يناله المؤمنون المحاربون.

الفصل الثالث والثلاثون

أوربان الثاني - الحملتان الصليبيتان:
الأولى و«الأخيرة»

شرف كبير لجورج ديليو بوش

لقد ردد الرئيس الأميركي بوش عندما استقبله البابا بينيديكت السادس عشر يوم الجمعة في الثالث عشر من حزيران (يونيو) 2008م مرحباً به في دولة الفاتيكان، ثلاث مرات عبارة، قال فيها: «يا له من شرف!». كان بوش محققاً في ترديد عبارته، فنادراً ما كان يحظى قبل ذلك رئيس دولة من أحد البابوات بهذا القدر من الاهتمام المتعاطف الكبير، مثل ما حظي به جورج ديليو بوش خلال رحلته التوديعية في أوروبا.

فهل تم إيلاء هذا الشرف للرئيس بسبب الارتياح لإقتراب إنتهاء مدة رئاسته التي استمرت ثمانية سنوات تعيسة؟، أم أن الواجب كان يتطلب معاملته بعناية أيضاً باعتباره رئيساً لسبعة وستين مليون ونصف كاثوليكي أميركي، دون الاستمرار في النظر إليه كأمر حرب ومحارب صليبي؟

قاد الرئيس بوش الأب في الفترة السابقة (1990/1991م) حرباً في بلاد إسلامية، ضد إرادة يوحنا بولص الثاني الرافضة لها.

كان بالإمكان في ذلك الحين تنحية الاتهام بقيادة «حملة صليبية» غربية بالنظر الى أن الدكتاتور العراقي صدام حسين قام بغزو الكويت، أما بخصوص بوش الابن فقد جاء الرفض البابوي للحرب أكثر وضوحاً وشدة. فيوحنا بولص الثاني وساسة الفاتيكان كانوا مقتنعين بأن الحرب لا تجلب الموت والمآسي على الناس في العراق فحسب، بل أنها ستخلق أيضاً مشكلات كثيرة أكبر تتطلب وقتاً أطول لحلها، ومن

تلك المشاكل ما يتسم بطبيعة دينية. فكان هناك خشية خوف مسوَّغ من تعرض المسيحيين في العراق للأذى. وهكذا كان البابا في بداية الحرب بحاجة الى قول كلمات ذات تأثير أشد، كما كان من المستلزم للديبلوماسي الفاتيكان استخدام أشكال عديدة من فنون الإقناع، من أجل عدم النظر الى الحملة العسكرية التي قامت بها الولايات المتحدة الأميركية في العراق وكأنها أزمة أو رد فعل بين الأديان - مع الرجاء النظر إليها على أنها حملات صليبية .

لم يكتف المعنيون في الفاتيكان بإدانة التدخل العسكري الأميركي فحسب، بل تم النظر إليه ضمن تقييمهم المحق عبثاً وعملاً غير بناء أيضاً. وبالرغم من ذلك وجه في العالم الإسلامي الاتهام المتضمن بأن هناك حملة صليبية جديدة - أخيرة؟، بما يعني أن الاتهام كان منعكساً من تأثير الجرح التاريخي الكامن في الوعي الجماعي للإسلام.

كانت للرئيس جورج دبليو بوش في الفاتيكان مكانة مرموقة بسبب مواقفه في سياق الصراعات السياسية الداخلية إلى جانب القيم التقليدية المحافظة، ولكن بدون مبالغة زائدة في تقييم مكانته.

فتدبّن الرئيس وبعثه الجديد المزعوم المنبثق من الحماس للمسيحية، أيقظاً بالأحرى تحفظات لدى أحد العقلانيين مثل الكاردينال راتسينجر (البابا بينيديكت) وغيره من الديبلوماسيين البابويين الحصيفين. وأدت حتى صياغته لتوجهاته السياسية انطلاقاً من إحياءات دينية، كما قال هو ومساعدوه الرئيسيون أحياناً، الى إثارة الشكوك به.

فافتتاح جلسة وزارية في البيت الأبيض بالصلاة كان أمراً ينطوي على مخاطرة وذا حدّين، لأن نتيجة القرار السياسي كانت ستفسد المظهر الديني الجميل. وكان الرأي في القصر الرسولي [البابوي] أن يظل الشأن الديني بيد الفاتيكان، وفي هذا السياق صرّح أغلب العاملين في الفاتيكان بأن ما حظي به جورج دبليو بوش من معاملة خاصة لا يعود في الواقع الى سياسته وقناعته الدينية.

خوف هستري

إن رئيس الولايات المتحدة الأميركية هو الذي كاد يفرض هذه المعاملة التفضيلية. فيينديكت أراد، راضياً أم ممتعضاً، أن يرد على العناية المتميزة الذي خصّه بها بوش الابن أثناء الزيارة البابوية لواشنطن في أواسط شهر نيسان (أبريل)، كاستقباله في المطار وإقامة حفل في البيت الأبيض بمناسبة بلوغ يوسف راتسينجر سن الواحد وثمانين عاماً في السادس عشر نيسان (أبريل).

ومن جهة أخرى ربما أراد بينديكت الذي وقع في الأسر الأمريكي ثم أفرج عنه أسروه في نهاية الحرب العالمية الثانية، إذ كان يخدم وهو شابّ مساعداً ضمن بطارية مدفعية مضادة لطائرات، أن يكرّم بوش الأب أيضاً، لأنه هو الذي أبدى الموافقة الحاسمة على إعادة توحيد ألمانيا بين عامي 1989 و 1990م.

لقد أراد السادة في الفاتيكان بالدرجة الأولى منع قوى الأمن الأمريكية، المتسمة بهستيرية خوفها الدائم من احتمال وقوع عملية اعتداء، من انتزاع زمام السيطرة منهم على القصر الرسولي، وتجنّب حدوث جدل حاد حول إجراءات الأمن الضرورية، كما حدث في زيارات سابقة. هكذا تم الإنجرار الى مخرج خاص، مع احتمال تعرضه للفشل: لم يستقبل البابا الرئيس في مكتبه كالمعتاد، وإنما وقف بانتظاره في الخارج أسفل برج يوحنا في الزاوية الغربية من زوايا أصغر دولة في العالم، في موقع مرتفع فوق حدائق الفاتيكان والمدينة الأبدية، علماً بأن يوحنا الثالث والعشرين كان يحب هذا الموقع.

وقد أمر بترميم البرج الدفاعي ذي الإستدارة غير المعتادة، وهو الذي تم تشييده في عصر النهضة. هنا كان يجوز لأفراد الأمن الأميركيين أن يراقبوا.

تحدّث البابا والرئيس حوالي نصف ساعة حول مصير العالم - وإلا حول ماذا إذن؟، فهذا المصير يظل في نهاية المطاف وفقاً لقناعة الطرفين بيد الله.

وحتى لو أن الرئيس سرد في ذهنيته المتفتحة هنا حكايات ذات نتائج غير مرضية، إلا أن النظرة الرائعة من البرج العالي على المدينة الخالدة وعلى مدينة الفاتيكان التي تضم

كنيسة بطرس كانت مسلية. كان القياصرة والملوك سابقا في مثل هذه المناسبات يسألون خليفة بطرس الرسول وبواب السماء عن الذي ينتظرهم «فيما بعد»، حينما ينتهي عهدهم في الحكم وبعد الموت. كاد هذا اللقاء في شهر حزيران (يونيو) القائن ينزلق عن منحاه بفارق شعرة، لأن تمثالا برونزيا للبابا أوربان الثاني يوجد بجانب برج يوحنا، ذلك البابا الذي دعا لأول مرة الى تجهيز حملة صليبية، وحظي حتى في نهاية القرن التاسع عشر (عام 1881م) بالتكريم، المعبر عنه بصنع تمثال تذكاري له ونصبه في حدائق الفاتيكان. وفي هذا الجو السائد على المشهد كان بإمكان بوش أن ينادي قائلا: انظر... رجاء!

وقوع مدينة ملك الملوك المقدسة في الأسر

كان البابا أوربان الثاني فرنسيًا، درس في ريمس، وتولى إدارة الدير الإصلاحى في كلوني، ونجح في دعوته عالم المسيحيين للقيام برحلة حج مسلحة الى الأرض المقدسة، الموطن الأرضي للمخلص، بعد أن فشلت قبله محاولة جريجور السابع (1073 - 1085م). وكان دعاة مشهورون مثل الفرنسي بطرس الناسك من أمينس قد مهدوا الطريق لدعوة أوربان.

وفي عام 1095م ألقى البابا في بلدة كليرمونت الفرنسية خطبة وعظ لم ينقل محتواها بشكل مباشر، إلا أن فيرديناند جريجوروفوس، وهو المؤرخ موضع ثقتنا قد استعرض ما حدث إستنادا الى تقارير، قائلا بأن أوربان:

«قام بوصف مقتضب للأسر الذي تتعرض له مدينة ملك الملوك [السيد المسيح] المقدسة، حيث مشى هناك وتآلم ومات. واستعان بالدموع والتهديدات وأقوال الأنبياء، وطالب عالم المسيحية ليهب كله متقلدا السيف من أجل تحرير المسيح من سلاسل قيود الأتراك».

كان هذا دافعا كبيرا ويشكل أكبر الحوافز، لكن ثمة دافعا آخر يضاف اليه: وهو أن العالم الغربي كان في القرن الحادي عشر الميلادي منقسما وممزقا بين سلطتين هما سلطة

الكنيسة الروحية والسلطة الزمنية. وبلغه حديثه، كان يتعين تحويل العداء من الداخل الى الخارج، لذلك قال أوربان:

«إنهضوا، وحولوا أسلحتكم، التي تقطر من دماء المقتولين من إخوانكم، نحو أعداء الايمان المسيحي. أنتم يا من تضطهدون اليتامى والأرامل، أنتم أيها القتل المأجورون ويا منتهكي حرمت المعابد وسارقي ممتلكات الغير، أنتم يا من تتلقون أجور العسكر من أجل إراقة دماء مسيحيين، ويا من تجذبكم رائحة ميادين المعارك مثلما تجذب العقبان، سارعوا طالما كنتم تحبون أرواحكم الى الخروج تحت قيادة الرئيس الميداني يسوع من أجل حماية بيت المقدس.

أنتم كلكم يا من ارتكبتم مثل هذه الجرائم التي تفصل بينكم وبين ملكوت الله اشترُوا أنفسكم بهذا الثمن، لأن هذه هي إرادة الله».

كانت هذه الأقوال مقنعة، حيث قام الأمراء والفرسان والأساقفة والأحبار والفلاحون والأقنان بتخيط صليب أحمر على ثيابهم وانطلقوا خارجين، مما عزز غريزة العنف الطبيعية في الإنسان بحماسة دينية.

ترآى لفيرديناند جريجوروفوس في أواسط القرن التاسع عشر ميلادي أنه أصبح من نافلة القول ومن «الغباء» في أزمان التنوير مواصلة تكرار إدانة الجنون الديني، الذي انفجر آنذاك في العصور الوسطى بوصفه عملاً أحمقاً، أما سبب تبرير وجهة نظره فكتب عنه متفانلاً:

«أصبح الجنس البشري لحسن الحظ غير قادر على القيام بتسيير رحلات جيوش قاتلة من أجل تصورات دينية».

لم يكن جريجوروفوس يتصور أن تُرتكب قريباً في العقود الزمنية اللاحقة مذابح جماعية من أجل أفكار جنونية من نوع آخر تماماً، لأنها ذات أصول إلحادية: إيديولوجيات قومية وشيوعية وعنصرية، ولم تدر في خلده امكانية انبعاث كابوس إرهاب ديني مرة

أخرى، خلال فترة التحول بين الألفين الزميين.

ما الذي يدفع المتدينين الى ممارسة العنف؟

ما الذي حفز أوربان الثاني للإلقاء خطبة الوعظ هذه، وما الذي دفع الناس نحو العنف في نهاية القرن الحادي عشر الميلادي وبعده حتى انهيار الحملات الصليبية؟، وما الذي يحرك اليوم إرهابيين متدينين للقيام باعتداءات أو يدفع بمتدينين نحو ممارسة العنف؟، إن الأحداث التاريخية الموازية تبدو مثيرة للقلق.

في نهاية القرن الحادي عشر ميلادي تبلور وضع دولي جديد. فمنذ ما يقارب خمسمائة عام نجحت القوى الإسلامية القادمة من بلاد العرب في الضغط على عالم المسيحية، بعد أن تقدّمت سريعا جنوب البحر الأبيض المتوسط. وضغطت في الشرق على الإمبراطورية البيزنطية ذات المذهب المسيحي الأرثوذكسي، الذي انفصل لتوه سنة 1054م عن الكنيسة اللاتينية التي يرأسها البابا، كما أن ضغط هذه القوى في الغرب وصل الى الممالك التي نشأت بعد انهيار الإمبراطورية الرومانية.

وفي نهاية القرن الحادي عشر تزايدت لأسباب عديدة قوة الجميع في غرب أوروبا: الملوك والمدن والأبرشيات الكنسية وأخيرا وليس آخرا الجمهوريات الإيطالية البحرية أمالفي وجيتا وناپولي والبندقية وجوة وبيزا.

بدا العالم الغربي مستعداً، بتعزيز من العامل الديني، الى الدخول في صراع مع ثقافة أجنبية، وخوض الحرب ضد دين آخر، في سبيل الحفاظ على الهوية واحترام الذات.

وقد كان قبل وقت قصير متعرضا للتمزق بسبب ما احتدم بين البابا والقيصر من صراعات، بلغت ذروتها في نطاق ادعاء كل منهما بحق التصرف وحده بمنح منصب الأسقفية، مما أسفر عن حدوث إنشقاقات في الحياة اليومية في جميع المجالات. وسلّمت شعوب العالم الغربي قيادها لدعوة البابا الموحّدة، بعد أن أصابها الملل من الصراعات الداخلية. أما البابا نفسه فإن «اطلاقه العنان لحرب عقائدية دينية كبيرة» اكسبه مكانة

وسلطة، كما يروي المؤرخ يوهانيس هالر الذي وضع موازنة تقييمية، مضيفا الى ما رواه:

«أمنت روما لنفسها السيطرة على العالم الغربي، ولم تعد مجرد حكومة للكنيسة فحسب، بل انها قامت بإدارة الدول والحكام أيضا. وعندما انتزعت إدارة المشروع المشترك (...). أصبح لها تأثير موجه لسياسات هذه الدول والحكام».

إن هذا المؤرخ وهو من مؤرخي القرن العشرين هو الذي يمد بشكل مأساوي - ساذج خطا رابطا مع الإستعمار، عندما يتحدث عن حكم مسبق مألوف في «الغرب» حول: «رسالة الأمم الأوروبية في تبليغ جميع الشعوب عن بركات الحضارة الغربية، حتى ولو تم ذلك عبر تدمير دولها وإحتلال أراضيها».

فهل يقول هالر هذا ساخرا، أم أنه يستشرف المستقبل بصورة تنبؤية - مأساوية؟

الشكوى من معاملة الحجاج

وفقا لما تورده المصادر التاريخية لم تكن حالة المسيحيين في الشرق سيئة الى ذلك الحد. والحجاج لم يكونوا على الأغلب يصادفون في الأرض المقدسة مخاطر أمنية أشد مما يصادفونه أثناء قيامهم برحلة في العالم الغربي عبر جبال الألب، مروراً بقطاع الطرق والغابات المعتمة، والمسالك الخطرة.

لا شك بأن شكاوى كانت تتكرر حول المعاملة السيئة، التي تعرض لها الحجاج المسيحيون من المسلمين.

ومن المؤكد أن القياصرة البيزنطيين كانوا يقومون بتضخيمها بهدف اكتساب وضع أممي أفضل للإمبراطوريتهم المتعرضة للمضايقة، من خلال تحسين حماية الحجاج. لكن إلقاء نظرة واقعية يبين أنه لم تكن هناك حاجة ضرورية، تجبر على القيام بهذا المشروع الخطير، من أجل الوصول الى الأماكن المقدسة. إن لمن الصعب تسويق هدف بهذه الكلفة، لو لم تكن هناك تعبئة إيديولوجية - دينية.

وبأني يوهانيس هالر بالمزيد من التوضيح، بدون أن يحيد عن الصواب من خلال قوله:

«لقد امتزجت الدوافع الدينية بأخرى دنيوية، فإلى جانب الأجر الأبدي في السماء كانت هناك إغراءات الربح الزمني على الأرض. فكم من الناس الذين حملوا الصليب كانوا يبحثون من خلال قيامهم بهذه الخطوة عن مخرج: من وضع يانس ومن البطالة والمديونية والضيق؟! لقد حصلوا بأمر من البابا على سماح بتأجيل الوفاء بجميع التزاماتهم، وعلى تحريم المساس بنفوسهم وأموالهم، وأصبح لهم أمل بالوصول إلى الهدف كحجاج على حساب غيرهم، حيث سيتمكنون عندها من تحقيق مكتسبات تضع حدا لجميع الهموم. ولم يكن الحال عند الأسياد مختلفا أيضا». جميل وحسن، لكن شيئا آخر كان يجب أن يضاف إلى هذا بالنسبة لشعوب ما وراء الألب، وهو ما لا يستطيع أحد أن يمنحها إياه سوى بواب السماء بطرس وخليفته، ليجعلها «تندفع من مواطنها نحو قبر آسيا المفتوح» كما يقول جريجوروفوس.

هنا يقوم المؤرخ هالر بشكل مفاجيء، ومن موقع بعيد كونه بروتستانتيا، بمد خط رابط: فهل قام البابا باستعارة التصورات الإسلامية حول الجنة؟، حسب رأي هذا المؤرخ الذي قال حرفيا:

«لكن الدافع الأقوى، الذي علينا أن نعتقد به بدون تحفظات، كان حقا هو الديني. فالأجر الأكبر والأكثر قيمة للجنود قدمه البابا بمنحهم الأمل بغفران الخطايا والحياة الأبدية. انه تتبع بهذا خطى العدو وحاربه بنفس السلاح، فسعادة الجنة التي وعد بها محمد أتباعه المقاتلين من أجل العقيدة تمت ترجمتها إلى المسيحية بوصفها غفرانا للخطايا وسعادة أبدية، يراد منهما تعزيز وتوجيه روح التوثب للقتال، تلك الروح المنبثة بالوراثة في دماء الأجداد الجرمانيين لشعوب العالم الغربي. فهل خطر هذا ببال البابا، أم

علينا أن نعتقد بوجود تقليد واع ومنقول من تجارب الحروب مع المورين
في إسبانيا مثلاً؟».

فإما أن الأمر يتعلق بسعادة الجنة كأجر للمساعي والتضحيات في الحياة الدنيا وربما
حتى التضحية بالحياة، وهذا يبدو لنا الآن شيئاً معروفاً، وإما أن البابا قام باستغلال الإعتقاد
القديم الذي ساد في القرون الزمنية الأولى للمسيحية حول اعتبار أن رحلات الحج إلى
الأرض المقدسة تقرب الحجاج من نيل السعادة الأبدية، وتحويله بالتالي إلى عمل عسكري.
إن الإسلام رفع الحج إلى مكة إلى مرتبة الفرض الديني، وما زال هذا الفرض يؤخذ مأخذ
الجد حتى بعد مرور ما يقرب من 1600 عام على وفاة النبي محمد».

حرب وعنف من أجل الجنة

لم يكن لغفران الخطايا ودخول الجنة من خلال الحرب والعنف مسوغات من مطلق
لاهوتي مسيحي، حيث أن رسالة مؤسس المسيحية اللطيفة بالعباد لا تبرر ذلك أصلاً.
فهل أتى أوربان الثاني ومن خلفوه بأقوالهم هكذا بكل بساطة ورددوها بعد ذلك،
لأنها لقيت على ما يبدو صدى وتجاوباً معها؟، وهل كان البابوات أنفسهم مندهشين في
النهاية من التأثيرات التي نجمت عن دعواتهم لإطلاق الحملات الصليبية؟
يشير المؤرخ الكنسي من مدينة مونستر ارنولد انجينييد في مؤلفه المرجعي: «التسامح
والعنف - المسيحية بين الإنجيل والسيوف» الصادر عام 2007م إلى شيء مثير للدهشة، حيث
يقول:

« إن لمن المدهش أن تكون فكرة التبشير قد غابت عن الحملات الصليبية:
فمن التقارير العديدة التي وصلتنا حول النداء الذي أصدره أوربان لم يتضمن
أي تقرير بأن البابا دعا للتبشير بين العرب المسلمين، كي يحولوا دينهم إلى
المسيحية. وكذلك فإن النداءات والبيانات، التي صدرت عن الأحرار في
وقت لاحق، لم تتضمن المطالبة بتحويل الكفار عن دينهم».

فلم يكن الغرض من الحملات الصليبية سوى إعادة السيطرة على الأماكن المقدسة في الشرق، أما الحق فلا بد أن يكون إلى جانب الدين القويم فقط. فهل كان المسيحيون والمسلمون وما زالوا يتمتعون بالمناعة ضد التبشير والارتداد؟

إن من بين الذين لم يجعلوا أنفسهم يتأثرون إلا قليلاً بدعوات البابا أسقف روما أو لم يتأثروا بها إطلاقاً هم أهل روما أنفسهم، حيث أنهم غابوا من تحت رايات المنقذ وفرسان الصليب المسيحيين «منقذي» الأماكن المقدسة الذين يقطرون بالدماء.

فحتى فيرديناند جريجوروفوس الذي يعرف كل شيء عن تاريخ روما في العصور الوسطى لم يكتشف وجودهم تحت تلك الرايات، مما دعاه على سبيل المثال إلى أن يكتب ما يلي:

«كان أعضاء المجلس الديني (السنات) والشعب سيضحكون على الأغلب ساخرين، لو كان أوربان قد طلب منهم ملء أنفسهم بالغبطة المقدسة، ومغادرة ركाम روما من أجل تحرير مدينة بيت المقدس، التي دمرها قياصرة روما في الماضي، والتي ما زال قوس تيطوس يذكر بسقوطها (..). إن التحمس للأفكار الكبرى لم يكن يوقد شعلة الحماس في نفوس أهل مدينة روما إلا ما ندر».

إن أساقفة المدينة لم يتمكنوا من تحميس سكانها، ولكنهم عوضاً عن ذلك أشعلوا حماس محيط الأرض.

توفي أوربان الثاني وهو متعرض للضيق من خصومه السياسيين والكنسيين في روما في التاسع والعشرين من (يوليو) 1099م، أي بعد أسبوعين من سقوط بيت المقدس والمذبحة التي ارتكبها فرسان الصليب ضد الكفار، لقد عاجله الموت قبل تلقيه نبأ هذه الأحداث. وفي الفترة التي اكتسبت خلالها الكاثوليكية الفرنسية أرضية صلبة في بلد، بعضه ليرالي وبعضه الآخر مناهض لنظام الإكليروس، تم تثبيت تبجيل أوربان رسمياً (عام 1881م) بمنحه لقب «المطوب»، كما يقال في المصطلحات الكنسية، وأقيم له تمثال في حدائق الفاتيكان.

الفصل الرابع والثلاثون

ما هو سلمي بين الأديان - أمثلة الخاتم عند بوكاشيو

- كان البابوات هم الذين قاموا في البداية بالدعوة للحملات الصليبية.
- فقد دعا البابا جريجور السابع (1073-1085م) إليها بدون نجاح، ثم دعا:
 - أوربان الثاني للحملة الأولى (1096-1099م)،
 - ثم أويجين الثالث للحملة الثانية (1147-1149م)،
 - ثم جريجور الثامن للحملة الثالثة (1189-1192م)،
 - ثم اينوسنس الثالث للحملة الرابعة (1202-1204م)،
 - ثم جريجور التاسع للحملة الخامسة (1228-1229م).

ومن الغرابة وكذلك من حسن الحظ أنهم لم يشاركوا شخصيا بأية حملة صليبية. بعد ذلك تولى الملوك المسيحيون بأنفسهم بدون دعوات بابوية رحلات الحج المستنحة، وقادوا الحملة السادسة (1248-1254م) والحملة السابعة (1270م)، وبهذا أظهروا أن الحملات الصليبية أصبحت أداة سيطرة سياسية للعالم الغربي على الإسلام.

مبادرات عسكرية- دينية

كان نصيب البابوات من مبادراتهم العسكرية - الدينية يتراوح بين الاشادة والإدانة، فكانوا يحصلون في السابق على المديح غالبا، أما اليوم فإنهم يدانون. وييدي مؤلف «بلوتس» المرجعي الذي شكّل الهيكل العلمي التاريخي لأحيال متعاقبة من المثقفين الألمان، في طبعته السابعة والعشرين التي صدرت منذ وقت ليس ببعيد (عام 1968م)، وجهة نظره في هذا السياق، قائلا:
«برزت الوحدة العظيمة للعالم الغربي المسيحي من خلال الحملات الصليبية، التي تمت

في نطاقها التضحية بالأموال والدماء من أجل فكرة دينية. فقد توحدت طبقة الفرسان المسيحيين مخترقة كافة الحدود القومية ووجدت الهدف الأسمى لطموحاتها المثالية، وارتفعت المكانة المرموقة للبابوية التي حرّكت الحملات، الى ذروتها».

لا يكاد يوجد اليوم أحد له هذه الرؤية الإيجابية، وخاصة لأن البحوث التاريخية الدقيقة حول الحملات الصليبية خلال العقود الزمنية الثلاثة الماضية بلغت حد الانفجار. فيبدو أن مما يثير الإهتمام بما هو أكثر من إصدار تقييم عام بديهي هو ترايد تناول جوانب منفردة مثيرة للدهشة، مثل اللقاءات الأولى للحوار بين الأديان، (بما فيها من مواضيع مثل: الخوض في الدماء ونشوة القوة عند الفرسان الصليبيين، وملاحقات اليهود، وتربية الأطفال على التعصب، أو مثل الاستيلاء على القسطنطينية المسيحية ونهبيها عام 1204م).

ويرى الباحث البريطاني ريتشارد فليتش في الحملات الصليبية تعصبا، يمكن وصفه حتى بالإرهاب المنظم، فهي كانت حروب فتوحات وتمرينات أولية هادفة الى الإستعمار وارتكاب فظائع ضد اليهود.

ولكنه يعتقد بأن التطرف الديني كان موجودا عند الطرفين: الاسلامي والمسيحي، أي «تعصب السلاجقة المتحمسين المتحولين الى الإسلام والطائفين المغاربة، والمحاربين الفرانكيين الذين يعبدون ربّين، وحملة الألقاب المسيحية الجلييلة بأعمالهم التحريضية» (المصدر: «كتاب فيل الى شارلمان. المسيحيون والمسلمون في العصر الوسيط»، 2005م).

مجتمع متعدد الثقافات في الأرض المقدسة

أشاد مؤرخ الأديان البرليني كارست كولي بالجانب الآخر، مكتشفا مجتمعا كاد يكون متعدد الثقافات في دولة الفرسان الصليبيين في الأرض المقدسة، وعبر عن اشاداته قائلا:

«لا يجوز تصوّر الحياة في الشرق زمن الحملات الصليبية، أي من عام 1098 الى 1291م وكأنّها حالة حرب متواصلة. فالجيل الثاني للمستعمرين الفرانكيين كان ينظر الى الحرب على الأغلب بوصفها شراً لا بدّ منه. وانتهج

الأمراء الفرانكيون في سوريا سياسة تفهم لبرالية بشكل زائد عن المألوف. فكانت الحالة الإعتيادية بين الحملات الصليبية والحملات المضادة لها تتمثل في الهدنة، التي كان يتم تمديدتها دائما بالموافقة الصامتة من الطرفين مرة تلو الأخرى. وأقيمت علاقات متسمة بدرجة عالية من روح القروسية بين أمراء الحصون الفرانكيين وجيرانهم من أمراء الحصون العرب، ودونها المؤرخون الغربيون والعرب في حولياتهم على حد سواء»، (المصدر: «الإسلام كمشكلة» 1994م).

ويبدو أن هنالك أدلة من التاريخ تعزز وجهتي النظر كليهما. ومما يتطابق على أية حال منذ العصر الوسيط مع طيف الأحكام الواسع في أيامنا هذه يكمن في حقيقة، مفادها أن الذين عاصروا الحروب الصليبية كانوا يتفاعلون داخل حيز كبير من إختلاف الآراء، حول رحلات الحج المسلحة والصراع مع المسلمين.

فكان بالإمكان سرد حكايات عن مسلمين طبيين كالسلطان صلاح الدين (1169 - 1193م) على سبيل المثال، أو كان من غير الوارد حدوث تضاد أشد داخل الكنيسة مما كان يحدث بين إبنوسنس الثالث (1198 - 1216م) سيد القياصرة والملوك، وبين فرانتس فون أسيسي (1181/1182 - 1226م) المسالم القدّيس الأكثر حبا في عالم المسيحية، ومؤسس طريقة الفرانسيسكانيين الرهبانية المتسولة.

لقد أراد إبنوسنس الثالث دفع القيصر فريدريك الثاني للإلتخراط في الحملات الصليبية، وهو ذلك القيصر الذي كان يستند عسكريا كما يشاع الى العرب المسلمين، ولاهوتيا الى الإسلام، وسياسيا الى الهدنة مع المسلمين.

أراد فرانتس فون أسيسي إقناع السلطان (الأيوبي: الكامل بن العادل) بالتحول عن الإسلام الى المسيحية، من خلال «الكلام الطيّب والتفكير القويم»، كما ورد على لسان (القيصر مانويل الثاني).

ربما كانت مثل هذه الأفكار مجرد أحلام في بداية القرن الثالث عشر الميلادي، إلا

أنها كانت قوية الى درجة تحولها في مخيلة المعاصرين الى تصورات واقعية ومهمة أيضا، لأنها كانت تروى وكأنها حدثت بالفعل ودخلت الى ذاكرة العالم الغربي بهذه الصورة. كان حلم الشعب البسيط في أوروبا يتمثل في إمكانية أو وجوب حل الأزمة الكبرى بين المسيحية والإسلام، أي بين يسوع المسيح والنبي محمد: سلميا وليس حربيا. وهذا الحلم التصق بالشخصية التقية الأكثر شعبية في ذلك الزمن، وصاحبها هو فرانسيسكو من بلدة أسيسي في مقاطعة أومبريا في إيطاليا الوسطى.

حدث ذلك في بداية القرن الثالث عشر الميلادي: عندما رفع البابا إينوسنس الثالث نفسه الى مرتبة سيد العالم، وحينما كان قيصر الإمبراطورية الرومانية المقدسة وملك ألمانيا فريدريك الثاني فون هوهنشتاوفن يثير دهشة أوروبا من وراء جبال الألب شمالا الى صقلية في الجنوب.

وفي الوقت نفسه كان السلطان المسلم الملك العادل هو حاكم مصر، وكان الناس في بغداد يتذكرون أيام العز في عهد العباسيين والسلاجقة.

أحلام فرانتس فون أسيسي

كان فرانتس فون أسيسي واعظا متجولا ومؤسسا لطريقة رهبانية (الرهبان المتسولون «إخوان المرتبة الأدنى»).

ولد على وجه التقدير عام 1181م ومنح عام 1228م بعد سنتين من وفاته لقب القديس بسبب التبجيل الكبير الذي كان يتمتع به بين عامة الشعب. كان قبل كل شيء صديقا للناس البسطاء، الذين ملّوا وعانوا بما فيه الكفاية من فوضى السياسة ومن النزاع بين أصحاب السلطة: بين البابوات والقيصر وبين الملوك والخلفاء، وشموا من الكوارث الخاصة ذات الصلة بحملة أطفال صليبية (في عام 1212م)، ومن المضايقات التي سببتها لهم جيوش الفرسان.

هنا طفق فرانسيسكو يحلم بقدرته على التوصل بطريقة سلمية تماما الى تسوية تتعلق

بالأماكن المسيحية المقدسة في فلسطين والواقعة في قبضة المسلمين، وبالحملة الحربية المربكة في حوض البحر الأبيض المتوسط. كان هذا لا يتطلب منه سوى الذهاب بكل بساطة الى السلطان المعني، وتحويله عن معتقده الى المسيحية. يبدو أن فرانسيسكو هذا لم يكن مدركاً لمتطلبات «السياسة العليا» للحرب. وإلاّ، فلماذا إذن توجهت الحملة الصليبية الرابعة (1202 - 1204م)، التي هي جيش الغرب على سبيل المثال، أولاً الى القسطنطينية المسيحية الغنية، التي كان يحكم فيها القيصر الروماني الشرقي والبطريرك الشرقي، واحتلتها ونهبتها، بدلاً من التوجه المباشر نحو بيت المقدس؟، وعن أي خطأ قدم البابا يوحنا بولص الثاني عام 2004م، بمناسبة الذكرى السنوية الثمانمائة لاحتلال القسطنطينية ونهبها، إعتذاره، خاضعاً، للبطريرك الأرثوذكسي ناثولومايوس الأول؟، أم لماذا كان يجب على القوة البحرية لمدينة البندقية تحت حكم الدوق إيزيكو داندولو أن تتابع الحفاظ على مصالحها التجارية بصورة دموية بمساعدة المحاربين الصليبيين؟، ولماذا حقق البعض مكاسب من «رحلات الحج المسلحة» الى الأرض المقدسة هذه: فالبابا اكتسب مكانة روحية أعلى، وغيره حقق مكاسب سلطوية دنيوية؟، ولماذا كان البابوات يؤيدون الحروب الصليبية، بينما كان القيصر الذي تم تعميده في بلدة أسيسي غير مؤيد لها؟ ولماذا كان ينظر فريديريك الثاني الى الحملات العسكرية بتحفظ مما جعل البابا يعاقبه، بينما حصل قداسته من السلطان على حرية الوصول الى الأماكن المقدسة في بيت المقدس وبيت لحم والناصرة بطريق التفاوض؟، وكيف توصل أطفال (بين سن العاشرة والخامسة عشرة بلغ عددهم ثلاثين ألف طفل راغب في الانتحار) الى فكرة القيام بحملة صليبية خاصة بهم، بينما لم يتمكن الأسقف الأعلى في كولونيا من جعلهم يحدون عن هذا الجنون؟

وبما أن فرانسيسكو لم يفهم كل هذا مثله مثل الناس الذين كانوا يستمعون الى مواعظه، فإنه عقد العزم عام 1219م على السفر بنفسه الى الشرق، الى مدينة دمياط الشهيرة الواقعة على مصب نهر النيل، لينطلق بعد ذلك من هناك... ولترك المؤرخ «فولفرام فون دين شتاين» يصف الحدث كما يلي:

«ذهب فرانسيسكو نحو معسكر العرب المسلمين بجسارة، حيث تم استقباله من مقاتلي المعسكر في البداية بعداء، الا أنه تمكن من دفعهم الى الموافقة على عرضه بين يدي السلطان، الأمير الكامل، الذي كان من كبار الأمراء وشاعرا وعالما في ذات الوقت. استمع الأمير اليه بانتباه، وبعد مرور بضعة أيام أخلى سبيله مكرما، وقال له: (صلّ من أجلي كي يكشف الله لي الدين الأفضل الذي يرضيه). ثم أمر بمرافقته وإرجاعه الى فرسان الصليب؛ ولم يرغب في منحه فرصة، التبشير بين أفراد جيشه».

التعاليم التي رسمها جيوتو

لكن هناك مؤرخين آخرين يلاحظون بأن فرانسيسكو لم يزر الشرق أبدا، إلا أن هذا لم يمنع من دخول هذا اللقاء بين القديس المسيحي والسلطان المسلم الى الأسطورة الثقافية في العالم الغربي. لقد قام الرسام جيوتو برسم هذا المشهد في الكنيسة العليا من سان فرانسيسكو في أسيسي، حيث رسم اللقاء مضيفا اليه فكرة، مفادها أن فرانسيسكو اقترح على السلطان المسلم القوي «تجربة نار» للبرهنة على حقيقة العقيدتين، إلا أن الأمر لم يصل الى ذلك الحد. ورسم جيتو في الكنيسة العليا نفسها أيضا ذلك المشهد، الذي يتبدى منه كيف يقوم فرانسيسكو وهو الراهب المتسول بمساندة البابا في تدعيم الكنيسة للحفاظ عليها من السقوط.

فالتعاليم التي رسمها جيوتو (1266 – 1337م) تبين أن سياسة القوة من خلال الحملات الصليبية ليست هي التي تثبت البابوية والكنيسة، بل العودة الى القيم المسيحية الحقيقية المتصلة: بالفقر والتخلي عن العنف والتواضع.

كانت تروى في إيطاليا حتى منذ ذلك الوقت تلك الحكاية اليهودية – الإسلامية حول الخواتم الثلاثة، التي تمثل الديانات الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلامية، حيث

أن واحدا منها هو الخاتم «الأصلي» فقط. لكن الأب أو الله أو إبراهيم جعل خاتمين آخرين يصنعان لأبنائه الثلاثة، حتى يبرهن كل واحد منهم طيلة حياته على «أصلية» الخاتم الذي معه.

أمثلة الخاتم في رواية بوكاشيو

وجدت هذه الأمثلة صيغتها الأدبية في إحدى المجموعات التي تحتوي على روايات قصيرة من العصر الوسيط والتي تبلغ مئة رواية قصيرة. وقد أدخل جيوفاني بوكاشيو (1313 - 1375م) هذه القصة إلى مؤلفه الرئيسي الريادي الذي صدر له بعنوان: «ديكاميرون»، وكان له تأثير كبير على عامة الشعب وعلى الحكماء، لأن الزمن كان قد تحول، إذ تلا صعود نجم البابوات في القرن الثالث عشر ووصلوهم إلى أعلى مكانة مرموقة مرحلة هبوط، مما أجبرهم على مغادرة روما والانتقال إلى المنفى في مدينة أفينيون الفرنسية: إلى «الأسر البابلي للكنيسة» الذي استمر من عام 1309 إلى عام 1377م.

انتهت الحروب الصليبية إلى الفشل، وتحولت القوى الإسلامية وخاصة قوة الأتراك إلى الهجوم مرة أخرى، وبدأوا يضغطون على أوروبا بأساطيلهم في البحر المتوسط وجيوشهم البرية، منطلقين من آسيا الصغرى نحو جنوب أوروبا حتى وصلوا إلى هنغاريا (المجر). في منتصف القرن الرابع عشر ميلادي من عام 1347 إلى عام 1353م انتشرت موجة وباء طاعون مخيفة ذهب ضحيتها ثلث سكان أوروبا في ذلك الحين. فتساءل كثيرون أمام المشاهد المرعبة والمآسي التي سببها الموت الأسود ولم تسلم منها أمة أو مدينة أو قرية أو عائلة، عن معنى الفروق بين الأديان.

أمام هذه الخلفية يروي الأديب في إحدى فيلات فلورنس حكاية «أمثلة الخاتم» عن صلاح الدين وملكي صيديق: عن الخواتم الثلاثة والبحث عن دين الحق. هذه الرواية لم يضعها البابوات بالتأكيد تحت وساند نومهم، لكنها مثلت تحديا لأي مطلب بالأحقية

بدأ بوكاشيو سرد حكايته قائلا:

«أُلت بالسلطان الإسلامي صلاح الدين ضائقة مالية، وأراد أن يتزّ المبلغ المالي الكبير الذي يحتاج اليه من اليهودي الغني ملكي صيديق الذي يعيش في الإسكندرية ويمارس الإقراض بالربا. ولم يرغب صلاح الدين في استخدام العنف، إلا أن الحاجة كانت ملّحة.

وهكذا فكّر باستخدام حيلة لإجباره تحت ذريعة قانونية ظاهرية (...).، فدعاه واستقبله بحفاوة بالغة، وأشار اليه أن يجلس الى جانبه ثم تحدث اليه قائلا: (يا صديقي، لقد سمعت بأنك حكيم وخاصة أن لك نظرة عميقة في الأمور الإلهية، وأريد الآن بكل سرور أن أعلم منك أيّ الشرائع الثلاث تعدها أنت أنها الحق: الشريعة اليهودية أم الإسلامية أم المسيحية).

كان هذا اليهودي بالفعل رجلا حكيما وأدرك حقا بأن صلاح الدين لم يطرح عليه مثل هذه المسائل إلا ليكون له مستمسك عليه من أقواله، كما أدرك أنه لو فضّل أيا من هذه الشرائع على الأخرى، فإن صلاح الدين سيكون قد بلغ مرامه، مهما كانت الشريعة المفصلة حسب اجابة الرجل اليهودي.

هكذا جمع الرجل سريعا كل ما عنده من حدة الفكر حتي يتمكن من الافصاح عن جواب لا بد منه، دون أن يتيح تقديم مستمسك عليه، وقال عندما خطرت له الفكرة التي أراد أن يفصح عنها كي يضمن نجاة: (مولاي، إن المسألة التي طرحتموها عليّ هي حسنة وعميقة المعنى، فإن كان يراد أن أقول رأيي فيها فإنني مضطر أن أقص عليكم هذه الحكاية القصيرة: (...). عاشر في سالف الزمان رجل غني من عليّة القوم، وكان يولي من بين المجوهرات المختارة التي يحتفظ بها في كنزهِ قيمة لخاتم ثمين رائع الجمال.

وحتى يظل مقدراً لقيمة هذا الخاتم وجماله ومحافظا على بقائه في نسله من بعده، ارتأى أن يعطي الخاتم لورثته من بين أبنائه، وأن تكون له المنزلة الأولى في تقديم الاحترام، بحيث يكون الخاتم الذي معه هو الدليل على ذلك.

سار الابن الأول الذي حصل على الخاتم سيرة أبيه، وسلك الطريق الذي سلكه والده من قبله، وملخص الحديث أن الخاتم انتقل من يد إلى يد أجيالا عديدة. وفي النهاية وصل إلى رجل له ثلاثة أبناء كلهم وسيمو الطلعة وفضلاء ومطيعون لو والدهم بشكل تام، ولهذا كان يحبهم بكل عطف.

كان الصبيان يعلمون عن الخاتم، وكل واحد منهم يود أن يكون هو المقدم المبجل بين إخوته، وطلب كل ابن على إنفراد وبغاية الاستعطاف من والده الذي بلغ سن الهرم أن يهديه الخاتم. كان الرجل الطيب يحبهم جميعا بنفس المستوى، ولم يكن بمقدوره أن يختار واحدا منهم، ولهذا وعد كل ابن منهم بإعطائه الخاتم، وطلق يبحث عن وسيلة لإرضائهم جميعا.

وفي النهاية كلف معلما حاذقا بأن يصنع له سراحاتين أخريين شبيهين تماما بالخاتم الأول، بحيث لا يستطيع هو نفسه معرفة الحقيقي من بين الخواتم الثلاثة. وعندما كان مستلقيا على فراش الموت قام خفية بإعطاء كل واحد من أبنائه خاتما منها.

بعد وفاة الأب طالب كل واحد منهم لنفسه بحق الوراثة والتفضيل على كلا الأخوين، إلا أن كل ابن رفض مطلب أي واحد من أخويه، وأبرز الخاتم الذي حصل عليه دليلاً على أحقية مطلبه. وهكذا ظل السؤال حول تحديد هوية الوارث الحقيقي للأب غير محسوم، ويظل الأمر اليوم بدون حسم كذلك، إذ تبين أن الخواتم تشبه بعضها البعض، بحيث لم يستطع أحد تمييز الأصلي من بينها».

إذن فإن أمثلة الخاتم هذه تحرك العواطف وتهز النفس اليوم أكثر من أي وقت مضى.

وما ذكره اليهودي «ملكي صديق» في النهاية للمسلم صلاح الدين، ويعني به البابا في ذات الوقت، هو درس غزير المعاني، وكان يقصد التعبير عن وجهة نظره بالقول: «لهذا أقول لكم يا مولاي عن الشرائع الثلاث التي وهبها الله للأمم العقائد الثلاث التي سألتهموني عنها أيضا، بأن كل أمة تعتقد أنها تملك ميراثه وشريعته الحقيقية وفرائضه لاتباعها. ولكن السؤال عن هوية من يملكها في الحقيقة يظل، كما في السؤال عن الخواتم، بدون حسم» (المصدر: جيوفاني بوكاشيو: «الديكاميرون» ترجمة كارل فيتني، 1859م). لقد قرر شاعر عصر التنوير الألماني جوتفريد فريدمان وضع صياغة شعرية جديدة «لأمثلة الخاتم» لبوكاشيو في مسرحيته «ناتان الحكيم» مؤكدا على العبارة التالية: «لقد ضاع الخاتم الأصلي في أغلب الظن».

ولعل فرانسيسكو قد ذهب حقا الى السلطان لهذا لسبب، مثلما ينطلق الناس من مختلف الثقافات والأديان ومن جميع التوجهات السياسية والقومية تكرارا للصلاة أو للمشاركة «عمسيرة سلام» نحو البلدة الصغيرة للمسيحي الخارق في أومبريا، منذ أن تم إسباغ لقب «القديس» عليه بوصفه مسيحيا حقيقيا من طرف البابا جريجور التاسع (1227 - 1241م)، وهو البابا نفسه، الذي أعلن الحرمان على القيصر فريدريك الثاني بسبب تقصيره بالمشاركة في الحرب الصليبية. فقد بدا القيصر للبابا مسالما جدا في التعامل مع المسلمين، بسبب هدنة براغماتية عقدها معهم. وأراد هذا البابا أن يعرف بالضبط موضوع الخواتم الثلاثة، مما دفعه الى تعزيز إجراءات التفتيش والملاحقة ضد ذوي العقائد المغايرة.

الفصل الخامس والثلاثون

أمراء الحرب الغربيون بين عامي 1453 و1571م
ألكسندر السادس وكليمنس السابع - فرسان رهبانية مالطا

تبلغ المسافة بين مدينة بلنسية الإسبانية الواقعة على شاطئ البحر الأبيض المتوسط ومدينة غرناطة أكثر من خمسمائة كيلومتر، وهي لا تشكل اليوم مشكلة مع وجود الطرق السريعة والقطارات. لكن السفر كان يعدّ مشكلة كبيرة، عندما ولد المدعو «رودريجو دي بورجاي بورجا» في بلدة كساتيفا القرية من بلنسية عام 1430 أو 1431م.

فقطعت هذه المسافة بين المدينتين مشيا على الأقدام بوتيرة سريعة كان يستغرق قرابة اسبوعين، إلا أن خط حدود مؤثر كان يمتد بينهما، فاصلا بين ثقافتين غريبتين عن بعض، بين دينين متعادين: بين المملكة الإسلامية للمرابطين والموحدين وبني ناصر من الجهة الأولى، وبين مملكة أراغونا الكاثوليكية من الجهة الأخرى.

ومن المدهش أن الإسبان الطموحين لم يكونوا في العصر الوسيط الآيل الى الإنتهاء منجذبين كثيرا نحو طرد المسلمين من الأرض الإسبانية. انهم كانوا يطلقون منذ وقت طويل على ما يرتبط بهذا الطرد تسمية «ريكونكيستا» أي إعادة الفتح، بينما كان المسلمون يطلقون علي مرور وجودهم هناك «كونكيستا» أي الفتح فقط.

في تلك الأثناء كان الأسبان يرغبون في البحث عن حظوظهم في إيطاليا المسيحية وفي الممالك الجنوبية في صقلية أو نابولي. إن تفضيل الأراغونيين لجنوب إيطاليا أدى الى نشوء خطوط اتصال بحرية في غرب البحر الأبيض المتوسط، لا تتعرض لتشويش كثيرا من طرف المسلمين.

إن طموحات العمّ رودريجو، «ألونسو دي بورجا» المولود عام 1378م أوصلته الى روما، في خضم تقربات الحياة المألوفة في ذلك الزمن. فقد نجح بسيرة حياته الكنسية

أثناء الفوضى التي دبت بسبب الانقسام في العالم الغربي (1378 - 1417م) مع ظهور عدة بابوات متنافسين وإمكانيات البابوية الصاعدة مجددا بتوجهات نهضوية. فالنجاح الذي حققه وصل الى درجة انتخابه ليصبح البابا في الثامن من نيسان (أبريل) 1455م.

ألونسو دي بورجا - كاليكستوس الثالث

ومرة أخرى نقول أن ألونسو دي بورجا أصبح الآن كاليكستوس الثالث، وأخذ معه معرفته بالأزمة المسيحية - الإسلامية السائدة في موطنه عندما اعتلى عرش بطرس. كان قد مضى على فتح القسطنطينية من طرف الأتراك المسلمين في التاسع والعشرين من أيار (مايو) 1453م وعلى ذوبان الإمبراطورية البيزنطية الرومانية الشرقية في الدولة العثمانية ستتان تماماً. وسبب هذا الحدث صدمة للعالم الغربي، فقد كتب المفكر الإنساني الكنسي «إينيا سيلفيو بيكولوميني» الذي أصبح فيما بعد البابا بيوس الثاني (1458 - 1464م) حول هذه الكارثة المسيحية ما يلي:

«إن يدي ترتعش ونفسي تهتز وأنا أكتب هذا: فالغضب يمنعي من الصمت فالألم يمنعي من الكلام. وأويلاه على المسيحية التعيسة»

كان بيكولوميني حينها موجودا في فيينا عاصمة آل هابسبورغ، الذين أحسّوا بعد مضي بضعة عقود من الزمن بعد ذلك لأول مرة برغبة العثمانيين في التوسع عبر البلقان، وانشغلوا لاحقا لمدة قرن ونصف بصد المسلمين. وشاركهم في ذلك البابوات، الذين كان عليهم إقامة جبهة عسكرية ضد الأتراك، وتبنيها، وإقامة جبهة دينية - روحية ضد البروتستانت بعد ظهور حركة الإصلاح الديني، فهل كان أصحاب القداسة أمراء حرب العالم الغربي؟

أمر البابا في البداية في تموز (يوليو) 1456م عبر مرسوم بابوي بزيادة اليقظة في مواجهة المسلمين من خلال قرع أجراس الكنائس يوميا بانتظام، وكان الرنين العالي للأجراس يختلط مع الدعوة لأداء صلاة - ملاك الرب ظهرا ومساء. لكن التصحيحات والقوى

الذاتية الأوروبية التي بدأت تتعافى كانت قد بدأت تفعل مفعولها في ذلك الوقت، حيث تقدم رجال متعلمون أتقياء للقيام بالإصلاحات الكنسية الضرورية. ولم تتركس القوى والوسائل المالية الجديدة في روما للملذات فحسب، وإنما أوليت الرعاية عبرها للفنون والفنانين أيضا. وجاء كل هذا ممزوجا بمسحة إنسانية بارزة، وخاصة عند عائلة بورجا الإسبانية، التي تم تحويل اسمها في إيطاليا الى بورغيا. لكن الإنزعاج الأخلاقي من سلوك بابوات وكرادلة عصر النهضة وطباعهم كان يجب تنحيته، حتى يستطيع تقييم تأثيرهم التاريخي الذي يستحقونه على نحو مناسب.

في مواجهة الإسلام على البر

حكم البابا الإسباني كاليكستوس الثالث ثلاث سنوات وتيف فقط (1455 - 1458م)، لكنها كانت كافية من أجل رفع ابن أخيه رودريجو، الذي كان في السادسة والثلاثين من عمره، الى مرتبة الكاردينال وتزويده بعدد لا يحصى من الإمتيازات الكنسية المربحة. كان الكاردينال رودريجو دي بورجا غنياً وذكياً بما فيه الكفاية: صفتان جعلتا لا يذوب في الحياة المتحللة من الأخلاق في روما.

في الوقت الذي تزايد فيه الخطر التركي في الشرق على البحر المتوسط وفي شبه جزيرة البلقان، حدث في إسبانيا ما هو ملائم للعقيدة المسيحية. فقد قامت إيزابيلا ملكة قشتالة وفيرديناند الثاني ملك أراغونا «كلاهما كاثوليكي» بتوحيد مملكتيهما عبر الزواج، وعززوا هذا الكيان الكبير الموحد بإصلاحات داخلية حاسمة ليصبح دولة إدارية حديثة. وعندما قامت إيزابيلا مع فيرديناند عام 1481م بتجديد العمل بمحاكم التفتيش، التي كانت ناشطة في العصر الوسيط، فإنهما اكتسبا خبرة (مقصودة)، مفادها أن التدين البارز وحتى المتسم به بالتعصب يمكن أن يؤدي الى تقوية سلطة الدولة. وهكذا أنهى الملك والملكة الكاثوليكيان بالإضافة الى ذلك فتح آخر مملكة إسلامية في إسبانيا، عندما دخلا عاصمتها غرناطة في الثاني كانون الثاني (يناير) 1492م. في هذا «العام الإسباني» نفسه كان رودريجو

دي بورجا وكريستوفور كولومبو قد وصلا بتكليف من الملك والملكة الكاثوليكين الى غاية أمانيهما.

رودريجو دي بورجا- ألكسندر السادس

تم انتخاب رودريجو دي بورجا لمنصب البابا في العاشر من آب (أغسطس) 1492م عندما بلغ من العمر اثنتين وستين سنة. إن الطعن بألكسندر السادس لم ينل منه إلا نزرا يسيرا، بفضل المبالغ الطائلة التي صرفها رشاوى، رغم كثرة الأطفال الذين أنجبهم والإتهامات التي وجهت اليه، بسبب بيعه المناصب الكنسية وسلوكه حياة شبيهة بحياة الآلهة الوثنية على جبل الأولمب. وفي العام المذكور اكتشف البحار كولومبوس غرب الهند كما كان يعتقد، اذ تمكن من ذلك في شهر تشرين الأول (أكتوبر). وبصرف النظر عن اعتقاده، فانه اكتشف قارة أميركا.

كيف سيكون الأمر، اذا تصور المرء بأن ايزابيلا ليست هي التي قامت بتمويل أنشطة المسيحي الجنوي نظرا للأعباء الثقيلة، التي كانت ملقاة على عاتقها بسبب حملتها الصليبية ضد المسلمين في شبه الجزيرة الايبيرية، بل أن العثمانيين هم الذين أرسلوا أساطيلهم باتجاه الغرب عبر الأطاسي؟. ان من الممكن تصور ذلك، لكن أفكار التطرف الديني، والتشدد في الإيمان، وإعطاء القناعات الذاتية ميزة على غيرها، تخفي في طياتها منذ البداية بذور الإنهيار. فالملكة ايزابيلا والملك فيرديناند الكاثوليكيان جسدا أيضا وهما يناضلان ضد الكفر والكفار أفكارا، تفيد بأن العمل القاسي في فلاحة الأرض وممارسة الحرف الشريفة ليسا على قدر قيمة المسيحيين.

إن إنعدام الثقة والصبر تجاه اليهود والمسلمين بعد سقوط غرناطة وممارسة العنف ضدهم وضد الذين حولوا دينهم منهم بصورة حقيقية أو شكلية أيضا، أي من كان يطلق عليهم وصف «كونفيرسوس»، ثم طردهم من موطنهم، لا يستحق الإدانة بوصفه إنتهاكا للإنسانية فحسب، بل إن هذا السلوك تأر من نفسه بنفسه بعد حين، حيث ظهر ذلك من

خلال إنهيار إسبانيا إقتصاديا.

أما البابا ألكسندر السادس فلم يطلب إلا تزويده بتقارير عما حدث:

ففي عام 1499م تم تجميع كومة من الخطب في ساحة سوق غرناطة بناء على أمر صادر عن رئيس أساقفة طليطلة «جيمينيز دي سيسنيروس»، من أجل حرق كتب إسلامية عن الشريعة والفلسفة والتاريخ والعلوم الطبيعية. واتسع الحدث المثير القاتل للفكر، ليتحول إلى مذابح جماعية ضد غير المسيحيين، ذهب ضحيتها يهود بوجه خاص.

وعندما نهض المسلمون الذين كان يطلق عليهم إسم الموريسكيين لمقاومة الإضطهاد الذي حاق بهم من خلال منعهم من ممارسة شعائر دينهم ومصادرة ممتلكاتهم، تم توزيعهم إلى أماكن أخرى من إسبانيا والبرتغال، ثم طردوا بعدها إلى إفريقيا. وهكذا دوت غرناطة واضمحلت، حتى عادت مرة أخرى تفخر بماضيها الإسلامي، عندما أصبحت، هي وقرطبة المجاورة لها، تدركان في القرن الواحد والعشرين أهمية تعدديتهما الثقافية، من خلال تنظيم فعاليات واحتفالات هامة في هذا المجال.

كليمنس السابع - جيليو دي مديتشي

كانت المرحلة الأولى لإعتلاء «جيليو دي مديتشي» عرش بطرس (الرسول) مبررة في انتمائه للعائلة المالكة الفلورنسية.

فعنه كان «لورينتسو صاحب الفخامة» الحاكم الذي لا مثيل له لمدينة الفن على نهر آرنو (فلورنسا) من عام 1449 إلى عام 1492م، وتقلد ابن عمه «جيوفاني»، الأكبر منه بثلاث سنوات، منصب البابوية وأصبح «البابا ليو العاشر» (1513 - 1521م)، وهو الذي أراد دحض مقترحات الإصلاح الديني التي قدمها «مارتن لوثر» من خلال مرسوم بابوي. أما والده شقيق لورينتسوس (لورينتسو) فهو «جيليانو دي مديتشي»، الذي ذهب ضحية مؤامرة سياسية قامت بها «عائلة بازّي» من طبقة النبلاء، ضد سيطرة «آل مديتشي» في مدينة فلورنسا.

وتتميز جريمة الإغتيال هذه التي ارتكبت قبل شهر واحد من مولد «جيبو» في السادس والعشرين من أيار (مايو) 1478م، بتبعيتها لمرحلة عصر النهضة الإيطالية: لقد نفذت أثناء قدّاس يوم الأحد في الكاتدرائية، وكان رئيس الأساقفة يعدم بالخطوة وساهم في تنفيذها، كما أن «البابا سيكستوس الرابع» في روما وافق على المؤامرة، على أن تتم بدون اقرار جريمة قتل.

وهكذا كان نصف اليتيم هذا على علم بمكاسب السياسة ومخاطرها منذ وقت مبكر. تمثلت المرحلة الثانية بالنسبة الى المساعي الخاصة بشغل منصب الأسقف في روما، في أن جيليو دي مديتشي كان منذ سنوات شبابه الأولى منتميا الى «طريقة فرسان يوحنا الرهبانية». لكنّه لم يكن يصلح لتقلد منصب للحكم في فلورنسا كونه ابنا «طبيعيا» غير شرعيّ لوالده «جيليانو»، بينما فتحت له «طريقة القديس يوحنا المقدسية الرهبانية» بالمقابل آفاقا، وجعلته على معرفة بالعلاقات الصعبة بين المسيحيين والإسلام على البحر الأبيض المتوسط، لكي يستفيد من ذلك مهما كانت الاحتمالات. ومما ساعده في الارتقاء من منصب الأسقف الى رئيس للأساقفة ثم الى كاردينال في روما أن البابا «ليو العاشر» كان ابن عمّه، حيث أصدر بحق جيليو مرسوما إستثنائيا بسبب مولده غير الشرعي، وأقرّ بأنه طفل ناتج عن «زواج سرّي». بما يعني عدم وجود موانع تحول دون تقلده مناصب كنسية.

هكذا أصبح أحد الخبراء بالإسلام في التاسع والعشرين من تشرين الثاني (نوفمبر) 1523م بابا إسمه «كليمنس السابع». لكنّه كان وفقا لتقييم المؤرخ الكنسي البروتستنتي «ليوبولد فون رانكه» (1795 - 1886م):

«تعيسا في كل ما عمله أو تركه، وربما كان الأكثر كارثية من بين جميع البابوات الذين اعتلوا كرسي البابوية في روما». ومن المحتمل أنّ الوضع كان هكذا بتأثير عصر النهضة، الذي تشرّب مما كان في القرون الزمنية الماضية، إلا أنّ هذا البابا تجاوز حينئذ المؤلف والمقاييس المعتادة، مثلما حدث مع الفرسان تقريرا.

طريقة القديس يوحنا المقدسة الرهبانية

إعلام سليل آل مديتشي ما يفيد بأن طريقة القديس يوحنا المقدسة الرهبانية تأسست عام 1099م خلال الحملة الصليبية الأولى في كنيسة القديس يوحنا في القدس، بإذن من الخليفة [الفاطمي] في مصر وأن مؤسسيها هم تجّار من مدينة أمالفي الواقعة جنوب نابولي، التي كانت جمهورية بحرية قوية. وقد حدد الفرسان أهدافهم الكامنة في ضمان مساعدة وحماية الحجاج إلى الأرض المقدسة وتقديم المساعدة للمرضى والدفاع عنهم أمام الهجمات والتهديد العسكري. ومن أجل تحقيق هذه الأهداف تم تنظيم الطريقة الرهبانية التي يرأسها «معلّم أكبر» إلى أقسام: قسم الفرسان ويتولى الشؤون العسكرية، وقسم الإخوان الخادمين في مجال رعاية المرضى، وقسم القساوسة برئاسة «قسيس أكبر» للرعاية الروحية. كان لباس الأعضاء يتكون من: زيّ أسود كما يلبسه رهبان الطريقة البينديكتية، مقلدين ما كان يرتديه المؤسس «فرا جيراردو»، مع رسم صليب أبيض ذي ثمانية خطوط على الزي من جهة الصدر. وهذه الخطوط الثمانية للصليب ترمز إلى التطويات الثمانية، كما وردت في الإصحاح الخامس من إنجيل متى، ومنها الوعد الجميل المتضمن: «طوبى لصانعي السلام، فَإِنَّهُمْ سَيُدْعَوْنَ أَبْنَاءَ اللَّهِ».

لكنّ الفرسان لم يتمكنوا في الوقت اللاحق من أن يكونوا دائما هكذا، لأن الإسلام انتشر في البحر الأبيض المتوسط من جهة الجنوب بقوة، وواجهته شعوب العالم الغربي من الشمال إنطلاقا من القلق على الأماكن المقدسة، إذ كان للقلق حوافره بشكل من الأشكال.

لقد نذر «فرسان القديس يوحنا» أنفسهم للالتزام بالفروض الإنجيلية الثلاثة وهي: الفقر والعفة والطاعة، وعاشوا وفقا لذلك على الأغلب أجيالا متعاقبة.

ورغم جميع التعقيدات الحربية أصبحت رهبانية يوحنا في وقت لاحق قريب غنيّة وقوية ومستقرة، حيث انضم إليها أفراد من عائلات طبقة النبلاء العليا في أوروبا المسيحية، الذين لم يكن من حقهم وراثّة سلطة الحكم أو الحصول على الميراث الأساسي من أمثال «جيليو

دي ميديتشي»، إلا أنهم كانوا دائما ثريين ومحبين للمغامرات وأذكياء بما فيه الكفاية، بحيث كان بإمكانهم إثراء الطريقة الرهبانية ورفع شأنها.

كان الفرسان يملكون سفنا سريعة للأسفار البحرية، تصلح أيضا عند الحاجة للقيام بأعمال قرصنة في المناطق المعادية. وامتلكوا بالإضافة الى ذلك حصونا في أماكن استراتيجية هامة. لكن السفن والحصون لم تحل دون تعرض فرسان الطريقة لهزائم أمام القوة الإسلامية المتفوقة.

انهم طردوا من منطقة العمليات التي تبناها: في البداية من الأرض المقدسة عام 1291م، ثم من قبرص وفي النهاية تم طردهم من جزيرة رودوس عام 1522م على يد السلطان العثماني سليمان صاحب العظمة [القانوني]، وبعد طردهم منها اتخذوا لهم اسما آخر. كان «كليمنس السابع» مطلقا بنفسه على هذا التطور عندما بدأ حكمه البابوي في نهاية عام 1523م، كونه أحد الفرسان الذين قاتلوا في رودوس. بدأ فرسان يوحنا بعد ذلك بالبحث عن ملجأ لهم، وكان «كليمنس السابع» قادرا على مساعدتهم.

لم يكد البابا يبدأ بممارسة حكمه حتى وجد نفسه في مواجهة المطالب والصعوبات التي يعانيتها «القيصر كارل الخامس»، فحاول استغلالها من خلال حبك الدسائس، مما تسبب له بخسارة لعبة القوى السياسية. وكان الوضع في أوروبا مضطربا، دون أن يخفى هذا الأمر على العثمانيين. فقد تحالف الملك الفرنسي «فرانس الأول» [أو فرانسوا الأول] مع الأتراك من أجل تحقيق مطالبه في إيطاليا والضغط على القيصر - الملك الألماني. وكان الأتراك قد فتحوا بلغراد عام 1521م ووقفوا أمام أسوار فيينا عام 1529م بجيش قوامه مائة وعشرون ألف جندي. فالقيصر الكاثوليكي أصبح محاطا من طرف البروتستانت الثائرين في ألمانيا، ومن فرنسا المنافسة، ومن الأتراك المدفعين من جنوب أوروبا، ومن بابا يقوم بحركات إتفافية بين جميع الأطراف (1).

وقامت قوات المرتزقة التابعة «لكارل» بدورها بنهب وتحريق المدينة الأبدية في شهر أيار (مايو) 1527م بشكل مخيف، وكأن ما فعلوه كان عملا يساعد على مواجهة المسلمين.

لكنه في الحقيقة ظل بثابة جرح أحدثته قوات «مسيحية» في تاريخ روما. بعد ذلك اقترب كليمنس وكارل مرة أخرى من بعضهما، حيث تم في بولونيا في شهر شباط (فبراير) 153م تنويج كارل الخامس من طرف البابا ليصبح قيصرًا «للإمبراطورية الرومانية المقدسة ذات الأمة الألمانية». وهكذا تمكن البابا من قول كلمة طيبة لصالح طريقته الرهبانية، بوصفها حليفة في مواجهة المسلمين أيضا.

مالطا إقطاعية أبدية

تصادف أن تمكن القيصر في العام ذاته من فصل جزيرة مالطا عن مملكة صقلية، فوهبها لهذه الطريقة الرهبانية.

وبكلمات أخرى فإن كارل الخامس وهب جزيرة مالطا لرهبانية القديس يوحنا المقدسية لتكون «إقطاعية أبدية». كانت جزيرة مالطا قد عرفت في القرون السالفة البيزنطيين والوندال والقوط الشرقيين والعرب (الذين تركوا أثرهم في لغة المالطيين الشعبية) والنورمانيين والشتاوفر والأنجو والأراغونيين، وجميعهم أتوا إليها ورحلوا عنها.

لكن فرسان القديس يوحنا عندما سمعوا بجزيرة مالطا وأرادوا تملكها، بكوا على رودوس جزيرتهم الحميلة، كما أن طبقة النبلاء المحلية في مالطا التي كانت تستوطن عاصمتها القديمة «مدينة» كانت تشعر على أغلب الظن بالميل إلى القيصر البعيد عنها، أكثر من ميلها إلى أسياذ الطريقة الرهبانية الجدد القريبين منها، وهناك سبب آخر وهو أن فرسان القديس يوحنا جذبوا من ناحيتهم أنظار المسلمين إلى الجزيرة. فلم يؤد استعراض القوة الذي قام به القيصر كارل الخامس عبر احتلاله تونس الواقعة على الشاطئ الإفريقي المقابل عام 1535م إلا إلى تمديد فترة بقائهم في مالطا.

وربما يمكن الفاء نظرة ايجابية إلى هذا الأمر، حيث أن القيصر قام عام 1532م في نورسبيرج بعقد إتفاق سلام ديني مع طبقات البروتستانتين في الإمبراطورية، حتى يخفف من الضغط الداخلي من أجل مواجهة خطر الأتراك.

نزع في مالطا مع مجيء الفرسان عام 1530م فجر زمن جديد ثري، بالرغم من أن سكان الجزيرة العاديين كانوا غالبا ما يجدون سببا للشكوى من تطاولات هؤلاء الفرسان. لكن الأتراك جاءوا قبل أن تتمكن رهبانية القديس يوحنا، التي أصبح اسمها الغالب منذ ذلك الحين رهبانية فرسان - مالطا، من أن تبني الجزيرة وتجعلها جوهرة في البحر المتوسط، وقبل أن يكون من المستطاع تحويل حجارة مالطا الكثيرة الى منشآت محصنة بما فيه الكفاية.

انتشر في أوروبا المسيحية الكثير من الروايات والحكايات العجيبة حول الأعمال البطولية للفرسان في مواجهتهم للمسلمين وحول: «الحصار والهجوم الذي تعرضت له جزيرة مالطا من طرف الأتراك عام 1565م»، وتم نشر عدد لا يحصى من الرسوم والكتب بهذا الخصوص. وهكذا نشأت أسطورة الفرسان التي طالب البابا الحاكم بيوس الرابع (1559 - 1565م) بحق المشاركة بجزء منها. كل هذا رفع من شأن فرسان القديس يوحنا - فرسان رودوس - فرسان مالطا. وعُدَّت مقاومتهم للأتراك أساسا هاما لكبح جماح الإمبراطورية العثمانية، وذلك عندما تمت هزيمة الأتراك بعد ست سنوات في المعركة البحرية، التي خاضها أسطول من العالم الغربي بقيادة «دون جوان دي أوستريا» بالقرب من ليبانتو، الواقعة بين جزيرة بيلوبونيس والبر اليوناني في السابع من تشرين الأول (أكتوبر) 1571م، والتي شارك فيها البابا الحاكم بيوس الخامس (1566 - 1572م) بإضفاء الركة من خلال الصلوات المتضرعة المرفوعة الى السماء المسيحية.

شغلت مالطا موقعا متقدما مجيدا لعالم المسيحية، الذي أصبح حينئذ من منظور موضوعي منقسما على نفسه. فالبابوات كانوا فخورين بفرسان مالطا كما قدموا لهم العديد من الإمتيازات، بينما أراد هؤلاء بدورهم إظهار أنهم كانوا أهلا لذلك. فاستدعوا معلمي بناء الحصون ومهندسين معماريين بارزين، من أجل إقامة منشآت تحصين منيعة وزاخرة بالفن.

أقوى التحصينات وأكثرها إثارة للإعجاب في العالم

بُنيت في جزيرة مالطا أثناء الحصار التركي لها عام 1565م أسوار حماية وقلاع وحصون في كل مكان كان خاليا منها. وفي ذلك الوقت مرّ الحصار بسلام نتيجة عون السماء وما أبداه الفرسان من بطولة، وبعد ذلك أصبح من المستلزم بناء قلاع غير قابلة للإقتحام، لإبعاد الأتراك عن الجزيرة ولتأمين رهبانيتها بشكل دائم.

بدأ بذلك المعلم الأكبر للطريقة «فرا جيوفاني دي لافاليتا - بارسيت» الذي حكم بين عامي 1557 و1568م، فأطلق على العاصمة الجديدة الناشئة إسم «لافاليتا» نسبة الى إسمه. وتمت إحاطة لسان اليايسة الرئيسي والأراضي المتشعبة من الشمال والجنوب بالأسوار، فنشأت بذلك أكبر منشآت التحصين في العالم، وبالتأكيد أكثرها إثارة للإعجاب. فلا بد أن الخوف من الأتراك كان عظيما، وأن ذكرى حصار عام 1565م كانت مخيفة، الى درجة شكت عامل تحفيز لتشييد سواحل صناعية من الصخور شديدة الإنحدار وممتدة لمسافة كيلومترات، وأقيمت فوقها قلاع ومراكز محصنة لتعزيزها. وكان يراد لهذا الموقع المتقدم للمسيحية في مواجهة المسلمين أن يبرز الغرض الروحي منه أيضا. وهكذا ارتفعت في كل مكان من فوق المنازل الحجرية المسطحة لسكان الجزيرة أبراج وقباب الكنائس، ولم تزل حتى اليوم كثيرة وفخمة، بما يزيد عما هو متوقع وجوده في محيط من القرى البسيطة.

ارتفعت فوق المنازل المسطحة للعاصمة الجديدة «لافاليتا»، التي تمتد شوارعها متقاطعة بزوايا قائمة تماما، بيوتات الإيواء، التي كانت تقيم فيها الجماعات اللغوية المختلفة لرهبانية فرسان مالطا «لينجوا»: من أراغونا، وقشتالة وليون، وفرنسا، وإيطاليا، والأرياف، بالإضافة الى الألمان - الأنجلو سكسون (وهم البافاريون)، وكان أبرزها قصر المعلم الأكبر في مركز المدينة.

استجلب فرسان مالطا فنانيين من أوروبا لبناء كاتدرائية القديس - يوحنا، التي تبدو من الخارج منيعة و متقنة التصميم، ليظهروا بمهارتهم مدى القدرة على إحداث تعابير فنية من خلال اسلوب متفرد، متمثلا في معالجة الحجارة المستخدمة في البناء بعناية.

إن كاتدرائية القديس يوحنا هي كنيسة لضريح، ولا يمكن لأشكال الزينة الحجرية فيها أن تضيفي البهجة على داخلها القائم. لقد أراد فرسان الصليب أن يحدوا فيها مثوى لراحتهم الأبدية، فأرضيتها تتكون كلها من صفائح أغشية القبور الحجرية فقط، ويقرأ الزائر: «سيستي، ميميتو، فياتور!» أي: (توقف أيها المتجول برهة وتذكر)، وتنسب إلى الموتى فضائل مجيدة، بينما تجول في ذهن المتجول فكرة، عما إذا كانت تلك الفضائل تستحق المديح في أيامنا هذه.

إن أزمان فرسان الصليب أصبحت من الماضي، فالتاريخ كنس أشكال الحياة الأرستوقراطية والإمتهادات، التي أضطر سكان مالطا إلى تحملها رعباً عن إرادتهم. لم يكن المسلمون هم الذين قاموا بتدمير رهبانية فرسان مالطا، لكنّها تعرضت ببساطة إلى الانهيار. لقد سيطر نابليون على مالطا وهو في طريقه إلى مصر بدون أن يطلق طلقة واحدة، ولم يتمكن أيّ من البابوات من الحؤول بينه وبين ذلك (كان البابا وقتئذ بيوس السادس)، لأن البابوية كانت هي نفسها واهية. كان المعلم الأكبر للرهبانية حينها هو الألماني «فيرديناند فون هومبيش» الذي ترأس 600 فارس و8000 رجل من القوات المساندة، لكنّه ارتأى أن إراقة الدماء لا مبرر لها، فتنازل لأمر الحرب الفرنسي عن غنيمة وفيرة. أما حماية أوروبا من الاسلام فتولت أمرها القوى الإستعمارية الكبرى.

خدمات إغاثة، لا طريقة رهبانية محاربة

كان على فرسان الرهبانية أن يغادرو مالطا خلال ثلاثة أيام بعدما عاشوا فيها 268 عاماً. وحينذاك هاموا في إيطاليا على وجوههم، وظلوا كذلك حتى خصص لهم البابا عام 1834م مقراً في روما ومنحهم الإستقلال، دون أن تكون لهم مهام عسكرية.

إن الحملات الصليبية لم يعد لها وجود إلا في الذاكرة فقط، وينطبق ذلك على فرسان الصليب أيضاً، هذا بالرغم من أن «طريقة رهبانية مشفى القديس يوحنا المقدسية الرودوسية المالطية المستقلة» لم تزال موجودة مع فروع خدمات الإغاثة العديدة المتفرعة

عنها والعاملة في مجال الشؤون الاجتماعية والصحية في كل أنحاء العالم، وهي مستقلة ومنتجة بشخصية إعتبارية قانونية دولية غير حكومية.

عادت الطريقة الرهبانية الى جزيرة مالطا. عندما أصبحت السياسة الداخلية فيها تتحرك على مياه هادئة، خلال فترة التحول الى الألفية الثانية تقريبا، فكانت العودة صامتة وبدون صخب، حتى أن الرأي العام العالمي لم يكذب يلاحظها، ولم تحظ الطريقة بالكثير من التكريم من سكان الجزيرة.

«فالمالطيون» لم يعودوا يقدمون الخدمات لما هو حربي، بل أصبحوا يقدمونها لما هو إنساني. لقد استقرّوا في قلعة سان أنجيلو (قلعة الملاك المقدّس) التي لا تمثل سوى جزء يسير من منشآتهم المحصنة في السابق، مما يمثل حضورا رمزيا. ومن هناك يرى الناظر مشهدا مبهرًا للأنفاس، حيث تمتد شواطئ صناعية شديدة الانحدار أقامها أناس خائفون من دين غريب عليهم، ومن متديّنين معادين لهم. ومن منظور الأقزام تظهر الأسوار الضخمة والمنشآت العملاقة مخيفة، بيد أنها خارجة عن سياقها التاريخي، فمن الحروب الدينية قد ولى.

الفصل السادس والثلاثون

سينوزا - الفكر التنويري الصارم للمسيحية وغيرها من الأديان المستندة الى الوحي

لا يستطيع أي متدين أن يتجاوز سينوزا، سواء أكان هذا المتدين مسيحياً أم مسلماً، وسواء أكان بابا أم إماماً. ولد «باروخ» أو «بينتو سينوزا» في أمستردام عام 1632م وتوفي في لاهاي في هولندا في الحادي والعشرين من شباط (فبراير) 1677م. ولإسمه قراءات متعددة وهي: «بينيديكتوس دي سينوزا» وفقاً للغة اللاتينية أو «باروخ دي إسبينوزا» أو «ديسبينوزا» وفقاً لانتمائه البرتغالي - اليهودي. وهو يمثل محك الاختبار لكل دين، حينما يراد له الدخول في حوار مع العقل. كان من أوائل الذين فكّروا وتحدثوا وكتبوا لعامة الناس في العالم الغربي عن ماهية الدراما الفكرية، التي يجب خوض غمارها بين الإيمان والعقل، إن أراد أي طرف منهما الحصول على ما هو من حقه.

تخاض اليوم كما كان الحال في القرن السابع عشر مجابهة بين الدين المعتقد به والعلم القابل للبرهنة عليه، وعلى وجه الخصوص بالنسبة الى تلك الأديان التي تستمد حقيقتها من إنكشاف الوحي، مثل اليهودية والمسيحية، ومثلما ينطبق اليوم بشكل خاص على الإسلام.

إن قيام سينوزا بنشر بحثه بعنوان «بحث لاهوتي - سياسي» عام 1670م أدى في العالم الغربي المسيحي الى بدء هزة خلخلت الأسس التي يركز عليها، وقيل بأنها كانت تهدد قناعاته الأساسية، مثلما كانت أوروبا مهددة سلطوية - سياسياً وعسكرياً من خلال هجوم الأتراك عبر البلقان باتجاه فيينا، وبلغه ذروته بحصار جيش العثمانيين لعاصمة إمبراطورية آل هابسبورغ عام 1683م.

ولد «البابا إينوسنس الحادي عشر» في كومبو الواقعة في شمال إيطاليا في التاسع عشر

من أيار (مايو) 1611م في خضم الأحداث المخيفة والتصدعات، بسبب الحروب الدينية الداخلية الأوروبية التي بلغت أوجها بنشوب حرب الثلاثين سنة خلال الفترة من 1618 الى 1648م. وتم اختياره لمنصب البابا في الحادي والعشرين من أيلول (سبتمبر) 1676م وتوفي عام 1689م.

لم يعرف البابا إينوسنس الحادي عشر كيف يتصرف حيال ما استعرضه سبينوزا من أفكار، سوى وضع كتابه عام 1679م على قائمة الكتب المحظورة. وأورد كاتب تقرير الخطر أن الشروحات «لا يراد منها إظهار ما يفيد بأن حرية الفلسفة لا يمكن الاعتراف بها لمصلحة التقوى وسلام الدولة فحسب، بل وبأن العاءها غير ممكن أيضا، إلا بإلغاء سلام الدولة والتقوى معها». إذن فما هو الضرر الحاصل من العقل الذي يطرح تساؤلات، إذا كان من المتاح له أن يشكل الأساس، الذي يقوم عليه التقوى والسلام؟

لقد توصل سبينوزا بشكل حاسم الى حكمه المتضمن عدم امكانية وجود دين حق بدون حرية، وقام باستخدام عقله من أجل البرهنة على صحة مبدأ هذا الحكم بالحد الأقصى.

لكنّ هذا التوجه عند سبينوزا لم يكن في القرن السابع عشر هو البرنامج الذي يسير عليه الدعاة المسيحيون في أوروبا، حيث بدت مقولات سبينوزا بمثابة فخ عقلائي منصوب لهم. كان الموضوع الأول يتمحور حول حماية دينهم الذي يؤمنون به، أما الحرية فإنها ستحد طريقها - أو لا تجده أيضا.

بحث دراسي بوضوح مثالي

ومن أجل مواجهة هؤلاء كتب سبينوزا رأيه في «البحث الدراسي» ذي الوضوح المثالي. ولهذا السبب أصبحت قراءة هذا البحث تكاد تكون واجبا ملزما للمتدربين في أوروبا منذ ما يزيد على ثلاثمائة عام، ومن الأولى أن يلتزم المسلمون اليوم بقراءته، اذ يمكنهم أن يروا بفضل هذا البحث كيف أن دينهم سوف ينضج من خلال الجدل مع

رافعي المطالب الإنسانية وحقوق الإنسان بالحرية والعقلانية، وإن يستفيدوا من ذلك علنا في سياق الصراع بين الآراء المتضادة.

وقد قدم البابا «ينيديكت السادس عشر» للمسلمين في محاضراته التي ألقاها في ريجينسبورغ نصيحة في هذا الاتجاه. لكن الأمور سوف تنضج ببطء، فليس بإمكان أمة المليار نسمة الإسلامية أن تقفز بكل بساطة من فوق ثلاثمائة عام من التطور الفكري. إن على المسلمين أن يدرسوا في مدرسة سينوزا، لأن المسيحيين، وعلى الأقل أغلبهم، ومنهم بالتأكيد البابا بينيديكت السادس عشر، سبقوهم بالتخرج فيها.

تراءت لسينوزا في البداية فكرة «اللاكفاية»، التي انتابت أعدادا غير قليلة من المفكرين في التاريخ الفكري للعالم الغربي مرة تلو الأخرى، وكما هي تحول اليوم أيضا في أذهان الكثيرين من المسلمين الذين يحملونها في نفوسهم، سواء اعترفوا بذلك أم لم يعترفوا، أو كان من المسموح أو غير المسموح لهم التشكك بها، أو أنها كانت محظورة بشدة أو مقبولة بواقع الحال من مفهوم ليبرالي.

لم يستطع باروخ سينوزا الذي نما وترعرع في التقاليد والتعاليم اليهودية الإنسجام مع إله الكتب المقدسة لليهود والمسيحيين: أولا، لأن هذا الإله لم يكن كافيا لادراك تصوراته الفكرية الكبيرة عن ذاته، وخاصة ما يتعلق بالفكرة المتضمنة أن «الله كائن سرمدى ولامتناه»، وبما «يتناسب من المعرفة بشأنها مع حدود قدرة التفكير البشري» - وثانيا، لأن سينوزا يقرأ النصوص من زاوية نقدية ويزع عنها هالة التبجيل والوقار والتحريم. ولا يفسح مجالاً للإقرار الأعمى باللمعان المبهر للوحي الإلهي، ويمتنع عن قبول نير الخضوع وعدم أعمال الفكر.

شاكّ حديث

إن ما وجهه النقاد المتدينون الورعون من الكنيس اليهودي والممثلون الرسميون للكنيسة البروتستانتية المسيحية في أمستردام إلى سينوزا لم يكن هو الاتهام بالتعسف الفكري، وإنما

اتهموه ببساطة بالامتناع عن الايمان نتيجة التجديف، إلا أن المتدينين كانوا ينظرون اليه كذلك. وأول من بدأ بالهجوم عليه هم القائمون على إدارة كنيس أمستردام.

كان باروخ سبينوزا شاكاً حديثاً ومتكلماً معارضاً، أثار الإنطباع بفكره وهو في سن العشرين، حيث تجمعت حوله حلقة صغيرة من المؤيدين. وتمكن بنضوجه الفكري المبكر من خلخلة أسس البديهيّات الدينية التي سادت آنذاك، مما كان حدوثه غير مقبول بالنسبة إلى الطائفة اليهودية.

في البداية قام أحد المتعصبين بمهاجمته بسكين، بعد ذلك كان الإنشقاق بينه وبين شعبه ودين آبائه في السابع والعشرين من تموز (يوليو) 1656م. لقد توجب عليه وهو في سن الرابعة والعشرين سنة، أي قبل بلوغه سن الرشد القانوني، الذي حدد وفقاً لأحكام ذلك الزمن بخمسة وعشرين عاماً، أن يتحمل نتائج تفكيره المستقل. إن بيان فصله الرسمي من الإلتواء إلى الطائفة اليهودية، الذي تلي في الكنيس في إطار مراسيم احتفالية بغياب سبينوزا، لم يزل يهزّ النفس حتى يومنا هذا، أو بالذات في هذه الأيام.

تضمن ذلك البيان ما يأتي:

«بتوجيه من الملائكة ووفقاً لتعليمات القديسين نقوم بفصل باروخ دي إسبينوزا من الإلتواء للطائفة، ونعلن عليه الحرمان واللعة والإدانة (...). عليه اللعة في النهار وفي الليل، ملعون عندما يجلس وعندما ينهض، وعندما يغدو ويروح. ولن يجعله الرب يشلم، بل على العكس من ذلك، فعضب الرب وغيرته سوف ينزلان على هذا الإنسان. إياكم من التعامل معه كلاماً أو كتابة، ولا يجوز لأحد أن يقدم له معروفاً، أو يسكن معه تحت سقف واحد، أو يقترب منه، أو أن يقرأ ما قام بتأليفه».

لقد ضربت عليه العزلة إنسانياً واجتماعياً من الجهة الأولى، أما من الجهة الأخرى فكانت هناك أسئلة حثيثة، مثل: من هو هذا الرب الغاضب، الغيور، المنتقم، المعاقب؟، ما الذي جعله يثور وجعل المؤمنين (اليهود) يثرون بشكل خاص ضد شاب قاصر لم يبلغ

السن القانوني؟، أليس الله الأبدى اللامتناهي هو حقا الذي وهب الإنسان نور العقل؟، فهل هذا الاله هو الله؟
إنها أسئلة راهنة يجب على اليهود والمسيحيين والمسلمين أن يجدوا أجابات عليها، وربما مساعدة بعضهم بعضاً.

نقد الكتاب المقدس بوصفه دواءً مرّاً

بعد أربعة عشر عاماً من ذلك خاطر سبينوزا في «بحثه الدراسي» بكل شيء. وقام بتوجيه نقد حديث للتوراة والإنجيل معتمداً على ما هو مألوف لديه من المعرفة بلغة التبليغ الإلهي، كما هو معتقد، وهي هنا اللغة العبرية. لم يكن سبينوزا هو أول من توجه بهذا النقد في أوروبا، ولكنه كان الأعظم تأثيراً. وتم رفض نقده للكتاب المقدس بوصفه يمثل معاداة للكنيس اليهودي والكنيسة المسيحية أيضاً.

لكنه فعل مفعوله مثل الدواء المر بالنسبة للإيمان، فطعمه مرّ لكنّه شاف في مناحي أخرى. وفرض النقد نفسه ببطء خلال قرن زمني من التفاعل، متجاوزاً العديد من المقاومات. في البداية تفاعل بشكل أسرع داخل الكنائس البروتستانتية من تفاعله داخل الكنائس الكاثوليكية، ولكنه فرض نفسه، ففي عالم أوروبا الغربي لم تعد هناك عشبة دواء ناجعة ضد الحجج العقلية والمعارف العلمية.

لم يمرّ الإسلام بالمقابل سوى بدايات عملية مشابهة حول القرآن، فالأمر لا يتعلق على وجه الاجمال بكلام الله خارجاً من فم النبي، والويل لمن يجرؤ على معارضة القرآن والمفسرين ذوي النفوذ! إذ أنه سيتعرض للإدانة والملاحقة وأحياناً للموت. وتبدو كلمة الله عند المسلمين أحياناً وكأنها سيف تهديد معلق فوق العالم في القرن الواحد والعشرين، فهل يتوجب على الحوار بين الكنيسة والمسجد أن ينزل كلمة الله هذه من هناك؟

عارض باروخ سبينوزا «كلمة الله» في القرن السابع عشر!، وفي ذلك الحين قام الإصلاحيون مارتن لوتر (1483 – 1546م) وأولريخ تسفينجلي (1484 – 1531م) ويوهانيس

كلفن (1509 - 1564م) لتوهم يجعل الايمان المسيحي يتأسس على كلمة الله كما هي واردة في الكتاب المقدس، أي على النص المكتوب فقط، وأحدثوا بذلك نهضة للحرية في أوروبا، وثورة برجوازية داخل المجتمعات التي أصبحت حينها بروتستانتية وفي مقدمتها مجتمعا هولندا وأمستردام.

وتمكنت دعوة الإصلاحيين البروتستانت الى الايمان إنطلاقا مما هو وارد في الكتاب المقدس، وهي الموجهة ضد أصحاب السلطة الكنسية ذات التنظيم الهرمي بخصوص تدرج المناصب، من الوصول الى الحرية الثقافية (وكان يمكنها ذلك). لكن التناقض المذهبي سبب صراعا بين المصالح المتنافسة وأثار حروبا فظيعة، وكانت كارثة الألمان في حرب الثلاثين سنة قد انتهت للتو بعد جهد جهيد، بالتوصل الى سلام بموجب معاهدة صلح فستاليا.

سلطة ونقد

اعترض سبينوزا على الكنيسة الكاثوليكية في روما، عندما أرادت استعادة سلطة البابا والأساقفة في النصف الآخر من أوروبا، من خلال حركة إصلاح ديني مضادة بوسائل عديدة، وحينما اعتقدت بخصوص التعامل مع «جاليليو» أن من واجبها الدفاع عن المعايير الحرفية للكتاب المقدس ضد البحوث العلمية الطبيعية، بينما أخضع الفيلسوف سبينوزا بالمقابل كلمة الله في الكتاب المقدس مبدئيا الى عقله.

شرح سبينوزا برنامج نقده للكتاب المقدس في الجزء الأول من «بحوث» المكوّن من خمسة عشر فصلا. وكان قد قام بالتحضير للبحث منذ وقت طويل، حيث نُشر في أمستردام عام 1670م باسم مجهول وناشر وهمي من مدينة هامبورغ.

وتُعد «مقدمته» بمثابة إختصار له، ويمكن اعتبارها بياناً أصلياً بخصوص الانتقاد الأوروبي للدين والكنيسة والوحي والكتاب المقدس. ويبدو أنه لا يوجد اليوم أساس أفضل لحوار له أبعاد فلسفية - لاهوتية من مقدمة هذا البحث الدراسي، ولو وجد ذلك

لكان مرغوباً فيه. وأعلن سينوزا الحرب على الإيمان الزائف من بداية الجمل الأولى في المقدمة، قائلاً:

«لو كان الناس قادرين على تسيير كافة شؤونهم وفقاً لخطة محددة، أو لو أن الحظ حالقهم في كل مرة، لما ظلّوا أسرى للاعتقاد بخرافة من الخرافات. ولكن، نظراً لأنهم كثيراً ما يقعون في مثل هذه الإحراجات ولا يعرفون أبداً أي حل للخروج منها، ولأنهم في سعيهم المفرط نحو قيم سعادة غير أكيدة غالباً ما يتأرجحون بصورة تعيسة بين الخوف والأمل، فإن تفكيرهم يميل في العادة إلى الاعتقاد كيفياً وبما يشاؤون».

إن العمل الفكري لسينوزا موجه ضد هذا الإيمان الرائف اللاعقلاني، الذي يخلق الدين من الرغبة الإنسانية في السعادة. وهو يقول منتقداً: إن الخوف يفعل مفعوله أيضاً. فالذين يتأثرون بالخرافات هم على وجه الخصوص أولئك «الذين يحبّون المجهول بشكل مفرط، عندما يكونون في خطر ولا يدرون كيف يتصرفون (...)». وحينما لا يتاح لهم بالعقل رؤية الطريق نحو تحقيق رغباتهم التي تنم عن الخيلاء والغرور. وبالمقابل فإنهم يعدّون الحماقات والأحلام والأفكار الصبائية النابعة من محيلتهم بأنها وحي إلهي. إن الذي يدفع بالإنسان إلى مثل هذا الجنون هو الخوف، الذي هو إذن المصدر، الذي تنبع منه الخرافة، وهو الذي يحافظ عليها ويغذيها».

انه يود فصل الدين الحق عن الزائف، استناداً إلى استنتاجه، الذي عبر عنه، قائلاً: «إنطلاقاً من الاعتقاد بالخرافات هذا فإن من المستتبع تبعاً أن الناس بطبيعتهم مهتوّنون كما يبدو إلى استقبال المعتقدات الخرافية، حتى لو قال آخرون بأن السبب يعود إلى أن لدى البشر تصورات مضطربة عن الله. إن مثل هذا الإيمان الزائف يجب أن يكون بطبيعة الحال متبدلاً ومتأرجحاً، مثل كل ألعيب الذهن ونوبات الغضب. فليس بإمكان من يعتقد بالخرافة حماية نفسه، إلا من خلال الآمال والكرهية والغضب أو الحيلة، لأن الاعتقاد بها ليس من نتاج العقل، وإنما من نتاج العفوية المجردة، ولا سيما الشديدة منها بالتأكيد».

«الأتراك هم أفضل من نجحوا بذلك»

ينتقل الفيلسوف سبينوزا بنظره متحوّلا من اليهود الى المسيحيين ثم الى المسلمين فيقول:

«هكذا تم بعناية فائقة تزيين الدين الحق أو الدين الزائف من حيث شكل الصلاة والطقوس، حتى يبقى فوق كل التضليلات ويظل الجميع محافظين عليه بطاعة قصوى. والأتراك هم أفضل من نجح بذلك، حتى انهم يعتبرون كل نزاع حوله باطلا، ويرون بأن عقل الإنسان الفرد محمّل بالأحكام المسبقة، بحيث لا يبقى مكان في النفس للعقل السليم، حتى ولا للشك».

هكذا قال هذا الفيلسوف الذي اعتبر أن مكان إقامته و منطلق تفكيره هو الأفضل، واصفا وضعه كما كتب:

بأنه «يتمتع بالحظ النادر لانه يعيش في دولة حرّة، يملك فيها كل فرد الحرية الكاملة للتعبير عن الرأي، ويستطيع فيها عبادة الله وفقا لما يعتقد، وفيها تُعد الحرية أغلى وأحب ما يمتلكه الإنسان».

وهو يجسّد انطلاقا من هذه اللمحة وحدهما عن الأديان مثالا يحتذى به، لأن الصدام بين الأديان لم يكن في القرن السابع عشر أقل حضورا من اليوم، بل كان أقرب الى الحضور، نظرا للحروب التي نشبت بين الكاثوليك والبروتستانت، وبين الأتراك والعالم الغربي. لذلك عبّر عن رأيه بالقول:

«كنت غالبا ما أتعجب كيف يقوم أناس يفخرون بانتماثلهم للدين المسيحي، أي بالتزامهم بالمحبة والغبطة والسلام والإعتدال والإخلاص تجاه كل فرد، يقتال بعضهم البعض بأسلوب مدموم، ويظهرون أشد الكراهية لبعضهم البعض في كل يوم. ولذلك فإن من المستطاع معرفة ذهنية الفرد من خلال مثل هذا السلوك، أكثر من استنتاجها من الدين الذي ينتمي اليه.

لقد وصل الحد الى التمكن من تمييز المسيحيين والأتراك واليهود والوثنيين عبر أزيائهم الخارجية وتصرفاتهم، أو حسب بيوت الله التي يزورونها أو حسب المعلم الذي يلتزمون بتعاليمه، بينما تظل المسلكيات في الحياة لدى الجميع متشابهة».

واستمر في الحفر بعقلانيته لتعميق محيط النقد للدين وتوسعته مميزا بين الزائف والحقيقي، لينطلق نحو اعداد تحليل بشأن حذام الدين: وتطرق في تحليله الى الفريسيين والكتبة، والى الذين يعطون بشرت الماء، ثم الى طبقة القساوسة الكاثوليك والأرثوذكس، والأئمة وآيات الله؟، فهل هؤلاء جميعهم هم سادة الدين؟

«أسوأ الأشخاص تحديداً»

تحدث الفيلسوف سبينوزا عن مثل هؤلاء الأشخاص، فقال:

«بينما قمت بمتابعة أسباب هذا الوضع السيء (لمختلف الأديان)، تبدى لي بدون شك أنها تعود الى أن جمهور عامة الناس لا يضع اعتبارا للدين، إلا إذا كانت مناصب الكنيسة لها صفة التبجيل، وخدماتها مُدرّجة كمصدر دخل، وحينما يكون رجالها الروحيون مغمورين بألقاب الشرف. وعندما بدأت إساءة الاستخدام هذه داخل الكنيسة، انتاب الوله بالذات أسوأ الأشخاص للقيام بإدارة المناصب القدسية:

فالحماس من أجل نشر دين الله انحرف عن مساره ليصبح أنانية قدرة وحباً لألقاب الشرف، وأصبح المعبد نفسه مسرحاً استعراضياً، لم يعد يُستمع فيه الى معلمين روحانيين، بل الى خطباء لا يهتمهم تعليم الشعب، وإنما يريدون إثارة إعجاب الآخرين بهم، وتعزية الذين يفكرون تفكيراً مغايراً اعلانية أمام العموم. لم يشمل التعليم سوى الجديد وما لم يسمع به من قبل. أي تعليم أكثر ما يثير العجب عند العامة. لذلك كان لابد من نشوء حالة من النزاع

الكثير والحسد والكراهية، مما جعل من المتعذر تهدئة تلك الحالة مع مرور الوقت.»

قام سبينوزا في مؤلفه الرئيسي :«الأخلاق» الذي نشر بعد وفاته في عام 1677م، ووضع عام 1690م مع جميع مؤلفاته الأخرى التي نشرت له لاحقا على قائمة الكتب المحظورة من الكنيسة في روما، بتحديد وتكثيف النقد الذي وجهه لموظفي الدين، لأنهم لم يشجعوا الخير في الإنسان. ورفع صوته مثل يسوع الناصرة ضد العاملين الزائفين في الكنيس والكنيسة والمسجد، وضد:

«ممثلي الاعتقاد بالخرافات، الذين يفهمون لوم الآثمين أفضل من فهمهم كيفية تعليم الفضائل (...)» (فهم) لا يهدفون إلا الى جعل الآخرين يمارسون حياة تعيسة مثلهم. ولهذا لا عجب من شعور الناس بكرهيتهم والضيق منهم».

أما الفيلسوف مقابل ذلك فانه يريد:

«أن لا يكره الإنسان راجع العقل أحدا، ولا يغضب أحدا، ولا يحسد أحدا، ولا يغتاظ لشيء، ولا يحتقر أحدا، ولا يتكبر قيد أنملة، (...)» وأن يتم قهر البغضاء بالمحبة. وكل من يهتدي بالعقل يرغب في أن يكون الخير الذي يطلبه لنفسه من نصيب الآخرين أيضا» (الجزء الرابع، ملاحظة 73).

إن الانتقاد الموجه ضد الأديان الموحدة في عالم الواقع وضد ممثليها في الحياة واضح لا يمكن تجاهل سماعه. ولهذا السبب جوبه مؤلف «بحوث» وكتاب «الأخلاق» في هولندا البروتستانتية على الفور بهجوم عنيف، وتعرض الكاتب، رغم أنه كان مجهولا، ولكنه عرف بعد وقت قصير، الى العداوة الشنيعة. وكانت العواقب مأساوية، حيث اضطر سبينوزا الى تغيير مسكنه مرة أخرى. وصدر بطبيعة الحال حظر مشدد على مؤلفه «البحث الدراسي»، ووضعته كنيسة روما عام 1679م كما أسلفنا مرة أخرى على قائمة الكتب المحظورة، علما بأنه كان أول بحث ألفه.

كان الخلاف والحسد والبغضاء بين المتدينين والأديان هو الذي يمثل الحصيلة التاريخية،

التي كانت سائدة عام 1670م، وظهرت في ذات الوقت كتبوءة، وهي تمثل اليوم سؤالا لا يمكن دحضه. لكن سبينوزا انتقل بعد توجيهه النقد للدين والمؤسسات الدينية ومثليها الأنانيين الى انتقاد الوحي، الذي تسعى أديان الكلمة الالهية الثلاثة، حسب ما ورد في الكتب المقدسة، الى تسويق شرعيتها به، فقال في هذا السياق:

«فكرت بيني وبين نفسي بأن هنالك عدم اكتفاء بالتقليل من تقدير النور الفطري (العقل) فحسب، بل ان الكثيرين يدينونه بوصفه منبعاً لإنكار الله، ويعدونه التأليفات البشرية تعاليم إلهية، ويجعلون من سرعة التصديق إيماناً. ورأيت أن الشغف بخوض النزاعات بين الفلاسفة في الكنيسة والدولة يفضي بنتيجته الى البغضاء الجامحة والفتنة (...). ومن هذا المنظور عقدت العزم على أن أدقق بالكتاب من جديد بروح حرة غير متحيزة، وأن لا أسمع بقبول أي شيء منه أو عدّه تعليماً، إلا ما أقوم أنا بنفسني بأخذه منه بكامل الوضوح».

سيطرة القائمين على الدين

بهذا سحب سبينوزا نفسه من تحت سيطرة القائمين على الدين. إن على المرء أن يقرأ بعد ذلك ما ورد في مقدمة «بحوث» جملة فجملة، لأن الأسئلة المطروحة على الدين الذي يستند الى الوحي الإلهي، ويحتفظ به في الكتب المقدسة ظلت قائمة.

إن اليهود والمسيحيين والمسلمين لهم نفس القضية: في «الشرعة والأنبياء» في كتاب اليهود المقدس وفي العهدين القديم والجديد وفي القرآن.

والأمر لا يتعلق بالقاء نظرة تاريخية الى الورا ولا بمعالجة موضوع علمي جديد في العالم الغربي المتنور، وإنما يواجه راهن من أجل الحوار مع الإسلام، الذي يواجه تحدي شروحات سبينوزا، لأنه لا يستطيع التملص منها: لا في أيامنا الراهنة، ولا في المستقبل.

فما كتبه هذا الفيلسوف اللاهوتي حول التوراة والإنجيل ينسحب على القرآن أيضا، أليس كذلك؟

لقد عبر سبينوزا عن طرحه في السياق ذاته، قائلا:

« قمت بعناية بتحديد طريقتي لتفسير الكتب المقدسة، مستندا إليها للتوصل على وجه الخصوص الى ماهية التنبؤ وعلى أي نحو أوحى الله للأنبياء، ولماذا اختارهم، فهل حدث هذا بسبب أفكارهم النبوية حول الله والطبيعة، أم - لمجرد أنهم أتقياء؟، بعد أن تيقنت من ذلك، تمكنت بسهولة من التعرف على أن المنزلة المرموقة للأنبياء لم يكن لها معنى إلا في الأمور التي تتعلق بسلوكهم الحياتي، والتي تخص الفضيلة الحقيقية، وما عدا ذلك فان وجهات نظرهم تظل من الأمور التي لا تمسنا».

وما كتبه هذا الفيلسوف اللاهوتي في القرن السابع عشر بعد ذلك عن اليهود يسري مفعوله على المسلمين أيضا، أليس كذلك؟، فاليكم ما كتبه:

«بعد إقرار ذلك، تحققت أيضا من سبب إطلاق وصف شعب الله المختار على اليهود. وعندما أدركت أن هذا حدث لمجرد أن الله إختار لهم أرضا خاصة بهم على هذه الأرض، ليستطيعوا العيش فيها بأمان وهدوء، فاني فهمت أيضا بأن الشرائع التي أوحى الله بها لموسى تحدد القانون الخاص بالدولة اليهودية فقط، بحيث لا يحتاج أحد غيرهم الى الأخذ به، وحتى هذا القانون لا يلزم اليهود بالتمسك به إلا طوال فترة بقاء مملكتهم».

ان ما استنتجه سبينوزا للعقل من كتب اليهود والمسيحيين المقدسة، ينطبق أيضا على القرآن والعقل في الإسلام، أليس كذلك؟

الخشوع أمام الله

« من أجل معرفة امكانية عدّ العقل فاسدا بطبيعته من خلال الكتاب المقدس،

فإنني طرحت بغرض التحقق أسئلة: عما إذا كان المذهب الكاثوليكي أو الشريعة الإلهية التي أوحى بها للجنس البشري كافة من خلال الأنبياء والرسل تختلف عما يعلمه الناموس الطبيعي، وعما إذا كانت معجزات قد حدثت ضد نظام الطبيعة، وكذلك عما إذا كانت البرهنة على وجود الله وعنايته قد أصبحت أكثر يقينا من خلال المعجزات، من التيقن منها عبر الأشياء، التي ندركها بصفاء ووضوح وفقا لعللها الأصلية العليا.

فلم أجد بعد التحقق في التعاليم الواضحة للكتاب المقدس شيئا لا يتفق مع العقول أو يتعارض معه، بل وجدت أن الأنبياء قاموا بتعليم أمور في غاية البساطة وبإمكان أي فرد أن يدركها بسهولة، وأنهم قاموا بتعزيزها نفسها من خلال تزيينها بأكثر التعابير والأسباب التي تدفع عامة الناس الى الخشوع لله.

وتوصلت الى قناعة بأن الكتاب المقدس يترك الحرية للعقل تماما بلا قيود، وأنه لا يشترك مع الفلسفة بشيء، وأنه مثلها يقف على قدميه الذاتيين. ومن أجل شرح ذلك بدون ريبة ولحسم الموضوع، فإنني قمت بتبيان كيفية تفسير الكتاب المقدس، ورأيت أن مجمل المعرفة المستنتجة منه ومن الأمور الروحية يجب أن تستخرج منه وحده، لا من الشيء الذي يدركه المرء بواسطة النور الطبيعي».

لقد أبدى المتدينون في القرن السابع عشر مقاومة ضد وجهات النظر هذه وتشبهاتها. وأعلن كل من الكنيس والكنيسة الحرمان عليها، دون جدوى، فقد تواصل مفعول هذه الأفكار. هل يستطيع المسلمون المتدينون وحدهم تجاهل طرح الأسئلة في القرن الواحد والعشرين؟، أن يميئوها بالصمت؟ أو يصدوها؟ أو يضعفوها؟، أو أن يقولوا في إطار الحوار بأن أسئلة سبينوزا تخص تورااة اليهود وإنجيل المسيحيين فقط؟، إن النتيجة هي: بعد مرور ثلاثمائة عام من البحوث المستفيضة حول العهدين القديم والجديد أصبح أتباعهما من يهود ومسيحيين منفتحين على كلمة الله بعقلانية باردة، وبالنظر الى الإعتراف بما

هو بشري في الكتب المقدسة، أصبح النقد الأتقياء أكثر شجاعة. وهكذا فإن تأثير النقد الحديث للكتب المقدسة لا ينبغي أن يكون مدمرا.

إن سبينوزا المستند اليه بينيديكت لم يكن يريد إفناء الدين، مثلما كان هدف نقاد الدين اللاحقين في القرن الثامن عشر (فولتير) وفي القرن التاسع عشر (فویرباخ) وفي القرنين العشرين والواحد والعشرين.

فهل يتم تقديم، من خلال التمييز بين دين الحق ودين الزيف طريق النجاة الموصلة الى الله، والى العدل والتضامن لبشر يتزايد تنويرهم؟

أحكام مسبقة وإيمان خرافي

تطرق سبينوزا الى موضوع الوحي، فقال:

«هكذا إذن أقوم بالكشف عن الأحكام المسبقة، التي وُجدت لأن عامة الناس استسلموا للإيمان بالخرافات، وعشقوا دين زمنهم أكثر من الأبدية نفسها، وفضلوا عبادة كتب التوراة على عبادة كلمة الله ذاتها. بعد ذلك أُبين أن كلمة الله الموحى بها ليست هي الواردة في عدد معين من الكتب، وإنما هي التصور البسيط للروح الإلهية، كما انكشفت للأنبياء لتوحي لهم طاعة الله من أعماق القلب والالتزام بالعدل والمحبة. وأوضح أن الدعوة والتبشير بهذا في التوراة جاء وفقا لمقدرة الاستيعاب والمعرفة، التي توفرت عند أولئك الذين دأبوا على الدعوة لكلمة الله، كما جاء بها الأنبياء والرسل، وجعلوها هكذا حتى تتأثر بها نفوس الناس، ولكي يتقبلوها بكل مشاعرهم بدون ممانعة».

تلك الأزمان كانت بعيدة عن الزمن الذي قام فيه البابا بينيديكت السادس عشر باستخدام أساليب ونتائج نقد الكتاب المقدس بصورة بديهية في كتابه المفيد بعنوان: «يسوع الناصرة»، الذي صدر عام 2007م، حيث قام فيه بتطوير نقد الكتاب المقدس.

فحتي أحد البابوات يقوم برفق وبدون مبالغاة إدخال وجهات نظر أدبية ونصية نقدية، ويستعرض مقارنات تاريخية دينية، وتاريخية معاصرة.

إن قراءة مقدمة «بحوث» جملة فجملة تعني متابعة تاريخ الفكر الأوروبي، وتطور علم اللاهوت المسيحي عقدا بعد آخر. وهذا بالتأكيد لا يتم بسرعة، لأن كل كلمة يجب أن تبدو كأنها هجوم على عادات أصبحت محبوبة، وعلى تقاليد تواصلت بلا تفكير فيها، وعلى مواقع سلطوية تتم المحافظة عليها بكل غيرة. ولكن، ما الذي يفيد المسلمين إذا أغلقوا العيون أمامها؟، فقد مر قبلهم اليهود والمسيحيون عبر هذا الإستحمام التطهيري. على الرغم من أن استنتاجات الفيلسوف سينوزا تبدت صارمة في أول الأمر، فانه وصل في النهاية مرة أخرى الى الله والعدل والمحبة، معبرا عن وصوله بالقول:

«بعد أن قمت بتبيان أسس الإيمان على هذا النحو، فإنني أستخلص بأن موضوع المعرفة الموحى بها لا يتمثل سوى في الطاعة، ولهذا فإنها تختلف تماما عن المعرفة الطبيعية سواء بخصوص الموضوع أو الأسس والوسائل، وبالتالي فليس هناك شيء مشترك بينهما، وإنما لكل منهما مملكتها الخاصة بها دون معترضات من الطرف الآخر، وليست هناك حاجة لتخدم الواحدة منهما الأخرى. ومن جانب آخر فإن فكر البشر متباين، فأحدهم يعجبه هذا الرأي والآخر يجد أن ذلك الرأي أفضل.

وبما أن نفس الرأي هو الذي يوجه أحدا للإيمان والآخر للضحك، فإنني استخلص أيضا أنه يجب ترك الحرية لكل فرد لاستخلاص حكمه الخاص مع منحه الحق في تفسير أسس الإيمان وفقا لوجهة نظره، فلا يجوز تقييم إيمان أي فرد إلا وفقا لأعماله التي تبين فيما إذا كان تقيا أم غير مؤمن بالله، وعند ذلك يمكن للجميع طاعة الله بحرية ومن أعماق القلب، ولا تكون هناك قيمة سوى للعدل والمحبة لدى الجميع».

سؤال وجواب

إن ما يتنه باروخ سبينوزا من منظور تاريخي بخصوص الدولة الإلهية اليهودية ينطبق أيضا على الثيوقراطية المسيحية. فهل أصبح كلاهما اليوم نماذج إجتماعية منتهية، مفككة معلنة؟ وهل ينطبق ذلك اذا كان صحيحا على الإسلام أيضا، على التعايش بين الدين والسياسة لدى المسلمين، بين السلطة الروحية والسلطة الزمنية، بين سيطرة الدولة وحكم آيات الله؟

تطرق سبينوزا الى موضوع السلطة لدى اليهود، قائلا:

«بعد هذه التأملات أنتقل الى اليهودية وأبين على أي نحو ومن خلال أية قرارات بدأ الدين عندها يأخذ قوة القانون (...). بعد ذلك سأقوم بإيضاح بأن المالكين لأعلى سلطة في الدولة ليسوا مجرد محافظين، بل مفسرين سواء للقانون المدني أم للقانون الروحي، وأنهم هم المخولون فقط بتحديد ما هو حق وما هو باطل، ومن هو تقي ومن هو بدون إله».

هكذا سارت الأمور في الدولة اليهودية الموصوفة في التوراة، وهكذا تسير الأمور في الدول الإسلامية، التي يراد إجراء حوار معها. وفي العالم الغربي الذي يقف في الوسط بين الطرفين، يعتمد الفصل بين السلطتين الكنسية والزمنية، وبين القانون الروحي والقانون المدني، بما يعني بالتالي فصل الكنيسة عن الدولة في البلدان الديمقراطية العربية المتتورة. إن استنتاج سبينوزا ليتسم بالتفاوت، فهو يعد بمثابة مرافعة لصالح الحرية، من حيث ثقته بالإندفاع الإنساني نحوها. وقد عبر عن هذا التوجه بقوله:

«وأنهي أخيرا بالقول أن هنالك امكانية للحفاظ على هذا القانون وعلى هذه السلطة، ولا تتاح هذه الأمكانية على نحو أفضل، الا عندما يسمح لكل فرد أن يفكر كما يحلو له، وأن يقول ما يفكر به».

لقد شعر سبينوزا بأن أفكاره ستسبب إزعاجا، وتوقع مسبقا مقاومة المتدينين، ولا مبالاة عامة الناس الخاوين من الأفكار والمدفوعين بأحكام مسبقة. لكن إشارته المؤدبة الى قوة

الحكم العقلاني مرة أخرى تؤدي الى تعزيز الغرض، الذي أراد الوصول اليه لفائدة الأزمان اللاحقة. وعبر عن تلك الإشارة بقوله:

«إنني أختبر ما أقوله بعرضه على القراء المتفلسفين. وآمل أن يتقبلوه بسرور، لأن الموضوع مهم ومفيد، سواء يحمل العمل أم فصوله المنفردة. وأود أن أضيف أنه لا ينبغي لهذه المقدمة وحدها أن تتوسع لتصبح مجلداً، وأن الشيء الأساسي معروف للفلاسفة سلفاً بشكل كاف، بينما ليس في تتي توصية الآخرين بقراءة هذا البحث، لأنه من الصعب عليهم أن يجدوا فيه أي شيء يعجبهم في أي سياق. فأنا أعرف مدى صلابة التصاق الأحكام المسبقة بالذات في الفكر، تلك الأحكام التي تم تشربها في ظل التظاهر بالتقوى. وأنا أعلم أيضاً بأن من غير الممكن تحليلص عامة الناس من الخوف والإعتقاد بالخرافات. وأعرف في النهاية أن إصرار عامة الناس شديد صلب، وأنهم لا يهتمون بالعقل وإنما ينساقون وراء حب المديح أو الخوف من الذم. ولذلك فإنني لا أدعو الجمع الكبير، وجميع أولئك الشغوفين بمثل ذلك، الى قراءة هذا الكتاب، بل إنني أفضل تماماً أن يطرحوه جانباً، على أن يفسروه بشكل خاطيء فيسيبوا به الانزعاج لأنفسهم».

إنه استعداد عظيم للحوار، غير أن الثقة بقوة العقل تتجلى أكثر من كلمات سبينوزا التالية:

«يجب عليّ (..). أن أقوم بالتذكير، بأنني أعرض بإرادتي كل ما أكتبه أمام حكم سلطة الدولة العليا في وطني. فإن وجدت في ما أقوله ما يخالف قوانين البلد أو ما يضر بالمصلحة العامة، فإنني لا أريد قول ما قلته، لأنني أعلم بأنني إنسان ويمكن أن أخطيء، رغم أنني حاولت كل جهدي بكل جدية تجنب الزلل، وحرصت على أن يكون كل ما كتبه متوافقاً حقاً مع قوانين بلدي ومع التقوى والعادات الطيبة».

أما البابا بينيديكت فكان جوابه على هذا الطرح في ريجينسبورغ :
«بهذه الكلمات الكبيرة وبهذا الاتساع للعقل ندعو شركاءنا في المحادثات للحوار بين الثقافات».

لقد سبق لسبينوزا أن قام قبل ثلاثة قرون ونصف بالدعوة الى هذا الحوار بنقده العقلائي الهاديء الواضح للدين والايمان وللكنيس والكنيسة، ولمن يقومون بخدمتهما، وللتقاليد وللوحي الإلهي وللكتب المقدسة. ولم يسايره المسيحيون في البداية على الإطلاق، ثم تبعه بعضهم، ولحقهم آخرون، بدون رغبة بل مجبرين. وبدأت معه عملية وعي في العلاقة بين الايمان والعقل، فغدت وفقا لبينيديكت السادس عشر موضوعا رئيسيا لعصر الحداثة. أما المسلمون فليس بإمكانهم أن يعزلوا أنفسهم عن سبينوزا أيضا، سواء ذكروا اسمه أم لم يذكروه، لأن تأثير أفكاره الأساسية لم يزل متواصلا.

(هذه الشروحات حول سبينوزا تستند الى الأفكار التي نشرها المؤلف عبر دار نشر «ماريكس - فيرلاج» في فيزيادن 2007م، بوصفه ناشراً لسلسلة «مكتبة الكتب المحظورة» في مقدمته لكتاب «الأخلاق» لسبينوزا الذي يعالج قضية الايمان والعقل، والنقد الإنساني للدين والكنيسة والوحي والكتب المقدسة التي تطرقنا إليها هنا).

نظرة الى المستقبل

لم يكد الحوار الكبير في الندوة الأولى للملتقى الكاثوليكي الإسلامي في الفاتيكان يختتم جلساته المغلقة في فيا ديلا كونسيليازوني (شارع المصالحة)، وفي المؤتمر العام في جامعة جريجوريانا البابوية في أوائل تشرين الثاني (نوفمبر) 2008م الذي أنهى أعماله ببيان مشترك جميل حمل توقيعات الشخصيات ذات النفوذ من الجانبين، حتى فاجأ البابا بينيديكت السادس عشر الجميع بتصريح مفاده: أن من غير الممكن اصلا اجراء حوار بين الأديان بالمعنى الدقيق، أي مع الإسلام أيضا، فكيف يفسر ذلك؟
وعبر قداسته في رسالة له كتبها مقدمة لكتاب من تأليف رئيس مجلس الشيوخ

الإيطالي الأسبق «مارسيليو بيرا» بعنوان: «لماذا يجب علينا أن نسمي أنفسنا مسيحيين (بيرشيه دويامو ديرسي كريستيانى)»، عن ثنائه على التحليلات التي أوردتها السيناتور بيرا، وكتب بكل اختصار وإيجاز أن الحوار بين الأديان «بالمعنى الدقيق غير ممكن» - هكذا حرفياً. وقد نشر هذا الكتاب في نهاية شهر تشرين الثاني (نوفمبر) 2008م، من قبل دار «موندادوري» للنشر.

كيف كان من المطلوب أن يفهم معنى ذلك؟. هل أراد البابا إنكار مساعيه الذاتية والتقليل من شأن جهوده لأجراء الحوار مع الأديان الأخرى، وخاصة مع الديانات العالمية المنافسة مثل الإسلام؟، هل كان ملزماً بتصحيح شيء ما، في سياق الدفاع عن نفسه مثلاً ضد الإتهام بأنه يفرط بمواقف الكنيسة الكاثوليكية في روما؟، أم أنه كان ينوي حماية الشخصيات الإسلامية ذات النفوذ من إتهامها بخيانة دينها؟

إطلاقاً من يحمل علم اللاهوت الكاثوليكي والوثائق النوعية للمجمع الثاني للفاثيكان، ومن الشروحات الأخرى والمؤلفات المنشورة حتى الآن للبابا بصفته العالم اللاهوتي راتسينجر (قبل تقلده منصب البابا)، يتضح بأنه كان يعني بذلك مفاوضات «بنتيجة مفتوحة» بين أتباع الديانات المختلفة، كما لو أنهم يتفاوضون في الوقت ذاته حول معتقداتهم الإيمانية ذاتها. فلا يجوز في إطار الحوار المساس بمبادئ الدين والقناعات الأخلاقية أو تصحيحها أو إلغاؤها. وليست هناك نية لملائمة الدين مع الحداثة، في إطار الحوار لا بخصوص المواقف الذاتية ولا مواقف الآخرين. فهذا يعدّ الآن غير جائز، أما ماهية التأثير الذي سينجم عن الحوار فستبقى كما أسلفنا مسألة أخرى.

لا نتيجة عامة للمحادثات الدينية

إن الباباوات والكرادلة والأساقفة والشيوخ والمخولّين بإصدار الفتاوى وآيات الله لا يدخلون في محادثات دينية بنتيجة مفتوحة، يكونون فيها مستعدين للتخلي عن جزء من مساحة عقيدتهم وفروضهم الدينية، وأخذ قليل من هنا وقليل من هناك، واستبدالها

ببعض المعتقدات الغريبة.

عندما سئل البابا يوحنا بولص الثاني عما يمكن حدوثه إنطلاقاً من مثل هذه الرغبات أو المخاوف، أجاب بسذاجة وثقة بالنفس: «إنني البابا حقاً». ولم يظهر أية مخاوف من التماسّ خلال اللقاءات المختلفة مع قادة أديان آخرين.

إن المعلومات الخاصة بمعتقد ومواقف البابا وأحد آيات الله هي معروفة للناس، ومع ذلك فربما تكون هناك رغبة في وجود بابا «لين»، غير أن الواقع السياسي العالمي والتاريخي الروحي كل ذلك يجعله امتداداً لبطرس [شمعون الصفا المار ذكره] وقد لا ينظر إليه جميع المسيحيين هكذا، إلا أن المسلمين يدركونه بهذه الصفة.

هكذا بالضبط شعر بينيديكت السادس عشر في الأشهر الأخيرة، عندما تكرر سؤاله عن معنى الحوار ومكانته ومغزاه بين الكاثوليك والمسلمين على أعلى مستوى، بما يعني أيضاً تحت مظلة سلطة المجلس البابوي. ولهذا السبب قام في خريف عام 2008م بالتحذير من الأوهام فيما يتعلق بالحوار بين الأديان ورفض بوضوح إجراء «الحوار بالمعنى الدقيق للكلمة».

بهذا تكون مبادئ دينية جوهرية مثل نبوة محمد ونبوة يسوع المسيح لله أو أنواع الوحي الإلهي المختلفة مستثناة من المفاوضات، ولم يتم التوصل أيضاً إلى ذلك بالفعل في تشرين الثاني (نوفمبر) في روما. لكن البابا واصل يعد هذا التوجه الدفاعي، في رسالته التي كتبها مقدمة للكتاب المشار إليه آنفاً، استعراض وجهة نظره على نحو يكاد يكون جدلياً، من خلال القول:

«بأن الضرورة تتزايد لإجراء الحوار بين الثقافات، الذي يعمق من النتائج الثقافية للقرار الديني الأساسي. وبما أن من غير الممكن إجراء حوار حقيقي حول هذا الأخير بدون وضع المعتقد الذاتي بين قوسين، فلا بد من معالجة النتائج الثقافية للقرارات الدينية الأساسية عبر مناظرات عامة. وهنا يصبح التصحيح والإثراء المتبادلان ممكنين وضروريين».

إذن فإن الحوار ممكن! ولكن في حقل آخر كما يبدو، وعلى مستويات وأبعاد أخرى. ولا يتعلق هذا الأمر بمحاكاة لاهوتية، وإنما بتمييز هام بين ما هو ديني أساسي، أي ما هو متجذر في المعتقدات الدينية من الجهة الأولى، وبين ما هو ثانوي، أي «النتائج الثقافية»، من الجهة الأخرى، وذلك بالرغم من أن هذا التمييز هو أسهل في إطار التقاليد الفكرية الأوروبية، مما هو عليه الحال في نطاق الإسلام.

«استحالة التعدد الثقافي»

يوصل البابا بينديكت حديثه على نحو ديبالكتيكي مرة أخرى مشيراً: إلى أن الحرية في إجراء هذا الحوار لا تنمو بالمعنى الواسع سوى من صلابة الهوية الذاتية، لأن الفكرة المعتمد انطباقها على العالم الغربي هي: «أن جوهر الليبرالية هو تجذرها في التصور الإلهي للمسيحية: فنحن تلقينا هبة الحرية من الله».

ويشدد البابا بنفس الوتيرة على شروحات السيناتور «بيرا» الناقدة «للتعددية الثقافية»، ويقول بأنها: «متناقضة داخلياً»، ولهذا فإنها: «مستحيلة سياسياً وثقافياً»، لذلك يجب على أوروبا: «أن تجد هويتها إنطلاقاً من قاعدتها المسيحية – الليبرالية»، وليس من أساس خيالي «عالمي».

وجدت كلماته على الفور صدى عالمياً واسعاً، وعلى الأغلب في إطار التحديدات الواضحة. لكن الناطق باسم الفاتيكان «لومباردي» اضطّر للشرح بأن قداسته لم يرد بهذا التراجع أبداً عن الأهداف السلمية للحوار بين الأديان، وأنه أظهر بما فيه الكفاية استعدادة للحوار من خلال زيارته لمسجد وكنيس.

إن أي شيء آخر ما عدا ذلك سيكون أيضاً ضئيل المعنى، لأن الحوار يجب أن يستمر، حيث أن الإمتناع عنه، من أي طرف كان، سوف يتسبب بضرر سياسي بالغ. ابتعد البابا بتوضيحاته عن تفسيرين للحوار بين الأديان:

التفسير الأول تحدد من خلال الرأي أو الأمل السائد بين المسيحيين، بأن معرفة أفضل للمسلمين ومعرفة أعمق بالإسلام سوف تؤدي تلقائيا إلى تلاشي التحفظات والتشككات، أو حتى الخصومات. صحيح أن دراسة الإسلام وتاريخه ومظاهره السياسية البارزة ستكون مفيدة من الجهة الأولى، لكن من الصعب، من الجهة الأخرى، إدراجها كشرط لا بد منه للحوار بالمعنى الواسع، إلا إذا طلبها الخبراء المشاركون فيه.

بالإضافة إلى هذا وذاك فإن الحوار لا يستنفذ الغرض منه، لا من هذا الطرف ولا من ذاك، من خلال هذا الأداء المسبق لتحسين المعرفة، بل ربما يصبح أكثر صعوبة وأشد تعقيدا: تماما كما لا يجوز الطلب من المسلمين أن تكون لديهم معرفة دقيقة بمبدأ التثيث، حتى ينتهي إتهامهم للمسيحيين بأنهم يؤمنون بسبب ذلك بثلاثة آلهة بدلا من الله الواحد.

ويتضمن التفسير الثاني للبابا بخصوص التوقعات المنتظرة من الحوار تحذيره من الالتقاء في منظومة أخلاق عالمية على حساب الأديان، بسبب التناقض الذي ساد حتى الآن بينها، والنزاع بين المتدينين. فهناك حسب ما يظنه عدد غير قليل من المشاركين في ملتقى «الديوان الغربي - الشرقي» ممن يرون بأن المتدينين المتشددين يتحولون من خلال الحوار إلى بشر ذوي إرادات طيبة عبر التأثير عليهم بالإقناع. ففي هذه الحالة كان لا بد للبابا أن يعترض على الإستنتاج المتضمن بأن فرص السلام العالمي تتحسن كلما قل التدين.

وأفضل من يمثل هذين الموقفين الذين لا يرفضهما البابا بينيديكت بل يجعلهما سببتين، هو العالم اللاهوتي السويسري المعروف «هانز كونغ»، الذي شهد كأحد الخبراء الشباب وجهات النظر والإصلاحات التي أخذ بها المجمع الثاني للفاثيكان، وخاض بعد ذلك نضالا شجاعا ضد التعاليم التقليدية البارزة في الكنيسة التي ينتمي إليها.

وفي فترة التسعينات تكون لديه إحساس ثابت لمتطلبات الزمن، فانشغل بدراسة الأديان العالمية، وألف العديد من الكتب الغنية بالمعارف حول أديان الوحي الإبراهيمية الثلاثة، ومنها: «اليهودية» (1991م)، «المسيحية» (1994م) وأخيرا «الإسلام. تاريخ وحاضر ومستقبل» (2004م).

في ذات الوقت سعى عبر «المؤسسة الخيرية للأخلاق العالمية» وبدعم مالي من طرف دوي الإرادات الطيبة الى تشجيع إجراء محادثات بين أتباع الديانات المختلفة. وقد ابتعد هانز كونغ في غضون ذلك أكثر فأكثر عن التعاليم الرسمية لكنيستته مثل: معصومية البابا، ورفض الوقاية غير الطبيعية من الحمل، والرفض القاطع للإجهاض، وعدم السماح للنساء بتقلد منصب القسيس، وفرض مبدأ العزوبة على القساوسة، أي أنه ابتعد بشكل عام عن ممارسات منح الكنيسة الكاثوليكية نفسها الحق المطلق، كما ابتعد عن تعليماتها. فهل يزداد الانفتاح على الحوار كلما قل الالتزام بالمسيحية؟، أما بالنسبة الى البابا فعليه الاعتراض على هذا الطرح أيضا.

هانز كونغ - لا أخلاق عالمية

حظي «هانز كونغ» بأشادة الكثيرين من الناس، تقديرا لمحاولته التلاؤم مع متطلبات الزمن الحديث، أو لقيامه بتلين الهياكل التقليدية للكنيسة الكاثوليكية، بينما قابله آخرون بالتشكك.

وقد طرح لمدة طويلة سؤال رئيسي، عما إذا كان بوسع عالم اللاهوت السويسري هذا أن يمثل كنيسة البابا، ويحدد تطورها اللاحق إنطلاقا من جامعة توبنجن. فتجسدت الاجابة على هذا السؤال في عدم تعيينه كاردينالا مفضلا لهيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة، كي لا يتم انتخابه بعد ذلك لمنصب البابا، أما الذي تم تعيينه في هذا المنصب فهو يوسف راتسينجر [البابا الحالي بينديكت السادس عشر].

كان القرار المتخذ في هذا السياق مضادا لتوجه الكاثوليكية نحو الليبرالية، وتحديدًا ضد الاتجاه الرئيسي للحوار، الذي برزت معالمه بين المتدينين، كما كان يعني عدم الموافقة على حوار لّين، يقوده متساهلون ومتراخون. وينطبق الأمر ذاته على من يطلق عليهم وصف «المعتدلين» من المسلمين، الذين لا يكون الحوار معهم مثمرا ومجديا للجميع، الا إذا ظهر بوضوح، من وماذا يمثلون بين المسلمين في العالم. فإعتدالهم يكون في الدرجة الأولى

موجهها الى اتباع طائفتهم من أحل عملية تطوير إسلامية داخلية. أما اثارتهم بالاعتدال انطباعا جيدا، فقلما تشكل أمرا حاسما بالنسبة الى الدينين العالمين. وتظل المسألة مفتوحة بخصوص ترحيب المسلمين بالحوار مع مسيحيين متتورين ضعفاء، واعتبارهم أن ذلك يريحهم أكثر.

ربما يثير هؤلاء الآخرون لديهم ذكريات الحروب الصليبية، بينما يتم ربط الأوائل أيضا بالاستعمار الذي ظهر في القرون الأخيرة.

فالاستعمار الغربي ظل غالباً يظهر مرتبطا بوعي قوي لتأدية رسالة علمانية مدنية للشعوب الإسلامية، من خلال نقل منجزات التنوير والحضارة والقيم والأنظمة الغربية إليها. ويبدو أن هذا ما زال قائما حتى اليوم، حتى في الحروب التي دارت وتدور في العراق وأفغانستان، بينما لم تظهر في الحملات الصليبية مقابل ذلك نية أساسية بالتبشير، كما أسلفنا.

فلندع المؤرخين الآن يفكّرون ويتكلمون بهذا حتى تسخن رؤوسهم ليخرجوا بنتائج متباينة. أما المهم بالنسبة للحوار بين الأديان (بالمعنى الواسع) فهو التمكن من الكشف والدفاع عن القيم المشتركة خارج نطاق ما هو ديني أيضا (بالمعنى الدقيق المحدد)، علما بأن ذلك تم بالفعل من خلال التوصل الى نتائج مرضية في الأشهر والسنوات الماضية.

لقد قام البابوات والمكلفون من طرفهم بالمشاركة مع الشخصيات الإسلامية ذات النفوذ مرارا، كما بينا، بالإعلان عن هذه القيم المشتركة التي هي ليست مسيحية - كاثوليكية ولا إسلامية فقط، وإنما هي قيم كونية يأنسها جميع الناس، ومنها مثلا: التخلي عن العنف، ورفض الإرهاب وعدم الإكراه في الدين والمعتقد، بالإضافة الى العدل والتضامن من أجل حضارة قائمة على المحبة.

إن هذا هو أمر صحيح وهام وحاسم ومبشر بالأمل، من أجل المستقبل.

دين مدني علماني لغير المتدينين

إن الحوار بين الكنيسة والمسجد، بين البابوات وقادة المسلمين، غير متعلق بالمتدينين فحسب، حيث أن اجراءه بين الأديان بالمعنى الدقيق المحدد يمكن أن يؤثر على لامبالاة غير المتدينين في المجتمعات الغربية أيضا. وبما أن موضوع القيم المشتركة لا يخص هذا الحوار بالذات - أي لا يدور حول امكانية التوصل الى إتفاق في وجهات النظر على كون يسوع المسيح ابن الله أو اعتبار محمدا آخر الأنبياء بلا منازع - فإن غير المتدينين يكونون قد أصبحوا مشمولين به، فالقيم المشتركة تهمهم أيضا.

وهناك سبب جوهري آخر لتسويغ هذا الطرح: لقد تم انتزاع القيم الحاسمة للتنوير والحرية في الثقافة الغربية الأوروبية وشمال أمريكا من خلال النضال ضد الدين والنزاعات الطائفية، فانبثقت من هذا النضال قناعات لها قوة «دين» مدني علماني، مؤدية الى تشكيل كيان إجتماعي حديث. والمحطات التاريخية التي مرّ فيها هذا الدين الغربي المدني هي: «الإعلان حول حقوق وحرّيات الرعية» عام 1689م («بيل أوف رايتس» قائمة الحقوق)، و«دستور الولايات المتحدة الأميركية» (1787م) والبود الملحقه به عام 1791م، و«الإعلان عن حقوق الإنسان والمواطنين» الصادر عن الجمعية الوطنية في فرنسا (1789م).

حرية الدين - التحرّر من الدين

لقد تم في جميع هذه البيانات التأكيد على حرية الدين وعلى التحرّر من الدين، بإعتبار هذه الحرية أحد حقوق الإنسان الأكثر أهمية. هكذا كان التوجه في البيان الإنجليزي (قائمة الحقوق) لعام 1689م ضد الإكراه في مسائل الدين والإيمان بهدف «تحرير هذه المملكة (انجلترا) من البابوية والتعسف». وصدر البيان في نفس العام الذي توفي فيه البابا إنوسنس الحادي عشر، الذي حظر بصلك حرمان عام 1679م على «بحوث» الناقدة للدين من تأليف سبينوزا، وهذا البابا هو الذي تمكن عام 1683م من الاحتفال بالانتصار النهائي للعالم الغربي على الأتراك بالقرب من فيينا.

كان موضوع التغلب على النزاعات الدينية مهماً عند الآباء المؤسسين للولايات المتحدة الأمريكية الى درجة أنهم أقرّوا في البند الإضافي على المادة الأولى من الدستور الحظر الدائم، الذي ينص على أن: «من غير الجائز للكونجرس أن يصدر قانوناً موضوعه تأسيس دين، أو أن يقيّد من حرية ممارسة دين (...)».

وورد في المادة العاشرة من البيان الفرنسي حول حقوق الإنسان والمواطنين ما يلي: «لا ينبغي أن يتعرض أحد للازعاج بسبب آرائه، حتى الدينية منها، طالما أن التعبير عنها لم يؤد الى إخلال بالنظام العام الذي حددته القوانين».

لقد غدت حقوق الإنسان والقيم الأساسية «الغربية» هذه عالمية الطابع، وغدا مفعولها يسري على كل البشر من خلال: «الإعلان العام للأمم المتحدة حول حقوق الإنسان» الصادر في العاشر من كانون الأول (ديسمبر) 1948م. إن هذه القيم والحريات الأساسية الواردة في الإعلان الأممي التي تنص على: «عدم التمييز بسبب العرق واللون والجنس واللغة والدين والمعتقد السياسي أو غيره من المعتقدات أو بسبب الانتماء القومي أو الاجتماعي أو الثروة أو المولد أو غير ذلك من مراتب»، هي قيم أساسية غير قابلة للتفاوض في أي حوار، بل تمثّل إلزاماً بتطبيقها في الواقع السياسي، بالرغم من أنها وسعت لتشمل قيمة أخرى مرغوباً فيها بإلحاح، مثل حق الإنسان بالحصول على وقت للراحة والفراغ وحقه بالتمتع بالتعليم والثقافة.

إنها تشكل على ما يبدو ديناً مدنيا علمانيا للعالم الغربي، وللمواطنين في المجتمعات الحديثة المتطورة. لم يكن الباباوات فقط هم الذين استصعبوا قبول حقوق الإنسان والقيم الأساسية هذه، خلال القرون الزمنية الثلاثة الماضية. فهي تبدو واقعة خارج نطاق الدين المسيحي التقليدي مما استدعى إدانتها، بالرغم من أن البابا الحالي بينديكت يعلم المستمعين اليه قائلا: بأنها ابتثقت من داخل الدين المسيحي.

كانت هناك حاجة لإنعقاد مجمع ثان للفاتيكان من أجل التوصل الى سلام بين الكنيسة والحادثة.

ونجح عقد هذا السلام، لأن قادة الكنيسة تمكنوا مرة أخرى من الربط بينها وبين القيم الكنسية الأصلية مثل الحرية والمساواة، تلك القيم التي تمت تنحيها في السابق لصالح تطورات أخرى، متعلقة مثلاً بوحدة الكنيسة والسيطرة عليها. وهذا ما عناه بينيديكت في كلامه التوجيهي، عندما قال: بأن الانجازات على هذا الصعيد «جاءت ثمرة لبحت طويل متعب». لقد تحول عقد السلام اليوم حقا الى تحالف، حيث يقوم البابوات بالدفاع عن حقوق الإنسان والحقوق المدنية العلمانية بالذات، ويسعون لتوطيد تلك الأسس التي لا تستطيع الدولة التعددية أو نخب الأقية تحقيقها. وبناء على ذلك فإن الثورة الثقافية الغربية بعد عام 1968م أدت الى تزايد ضرورة التوصل الى قنوات أساسية مشتركة.

مهام للمستقبل

هكذا تتشكل من خلال الحوار مع الإسلام جماعة ذات إهتمامات مشتركة بين نخب المجتمعات التعددية من الجهة الأولى، وبين قادة الكنيسة من الجهة الأخرى، وهي تمثل حيزا مشتركا حديثا للتفكير واللاهوت المسيحي النابع من فكر بينيديكت. إن الفصل بين الدين والدولة يستند في تسويغه الى كلمة الإنجيل: «أعطوا ما للقيصر للقيصر وما لله لله». وقبلما يستطيع المسيحيون أو من لا يتبعون ديننا وفقا لتقاليد العالم الغربي أن يحددوا عن ذلك، وبهذا ثبتت حدود ليس بوسع الكنيسة أو المسجد تجاوزها. وفي ذات الوقت توجه الدعوة لوضع أحكام عقلانية مفهومة للخروج من التعسف الديني. وهذا لا يتعلق بالحرب والسلام بين الشعوب فحسب، بل بشؤون الإنسان الفرد، بما فيها مثلاً مكانة المرأة أو البسي القانونية لشؤون العائلة.

هذا الحلف الجديد تجلّى على نحو خاص خلال زيارة البابا بينيديكت الى باريس في شهر أيلول (سبتمبر) 2008م، حيث أبدى البابا احترامه للمعارضة الفرنسية حيال أي تدخل للكنيسة في الشؤون العامة للجمهورية الفرنسية، إنطلاقا من الروح المدنية العثمانية لها، بمعنى الحرية الليبرالية، مثلما أثنى قداسته قبل ذلك في تركيا، التي زارها في نهاية

شهر تشرين الأول (نوفمبر) 2006م، على الإستقلالية الحديثة للدولة حيال الإسلام. وقد أبدى الرئيس الفرنسي ساركوزي رغبته في مساندة الكنيسة بروح «علمانية إيجابية» من خلال معالجتها للقضايا الروحية والإحتياجات الدينية للمواطنين، حيث أن الدولة ليست غير مبالية بهذه الإحتياجات. لكنّ الرئيس الفرنسي كان يبدو دائماً حائراً وبلا حيلة أمام كيفية انجاز الشؤون التعليمية والتربوية إبتداء بالمدراس وانتهاء بالسجون. وصرّح ساركوزي قائلاً، إنه لمن الحنون سلب الناس دينهم. ولم يكن يوجه كلامه هذا الى البابا الضيف فحسب، بل رسم مهام المستقبل أمام القادة المسلمين أيضاً.

الملاحظات

لقد قرر المؤلف دمج الملاحظات الضرورية داخل النص، وكان لهذا أسبابه العديدة. فمن ناحية كان يراد تسهيل القراءة في هذا الكتاب بدون هوامش للملاحظات، وتوفير البحث المزعج بتقليب طويل للصفحات. فقد تم الإستغناء عن الملاحظات «الجانبية» أو أنه تم إدخالها الى النص حيثما وجد أنها ضرورية بالفعل. لكن الأهم من ناحية أخرى أنه كان من المتيسر دمج البيانات المتعلقة بالمكان والتاريخ والمصدر في القسم الرئيسي حول البابوات، من بيوس الثاني عشر الى بينيديكت السادس عشر (1939 وحتى اليوم، نهاية 2008م) بدون إقحام.

وكانت الفكرة التي دفعت الى مواصلة التخلي عن الملاحظات هي عدم الرغبة في الإقناع من خلال أداة علمية، وإنما أردنا جعل النصوص تتحدث عن نفسها بنفسها. وبهذا كان من المتاح تجنب خطر خنق النصوص عبر غزارة المادة وتجاوز حدود الكتاب. وقد ظهر أن من المسموح به التصرف بهذا الأسلوب في كتاب يعالج موضوعا راهنا، ويتجهج من حيث المحتوى والشكل معايير حديثة، بدون تعريض جدية وموثوقية الشرح للضرر.

الإنترنت

لا يستطيع من يريد العثور على الوثائق الأصلية تجنب البحث الطويل الوثائق عبر صفحات الإنترنت التابعة للفايتيكان:

<http://www.vatican.va>

ويتعين السير فيها خطوة بخطوة، في البداية حسب اللغة، مثلاً: «الكرسي المقدس - ألماني»، أو لغة أخرى، ومن الأفضل اعتماد اللغة الإيطالية، لأن معظم الوثائق، إن لم تكن كلها، معروضة في الإنترنت. ويتم السير توجهها بالهدف وفقاً لموضوع الكتاب، فهناك دائرتان موجودتان في الشعار المرسوم، وعلى الباحث أن ينقر عليهما، وفيهما:

- رسم لرأس بطرس في الأعلى فيه «أرشفيف البابوات»، الذي يمتد نحو الخلف حتى البابا ليو الثالث عشر (1878 - 1903م)، ولكن الأرشفيف مستكمل ليشمل فترة حكمه البابوي.

- رسم لرأس ملاك صغير في الأسفل فيه «عروض معلومات».

وفيما يتعلق برسم رأس بطرس، فإن الباحث يجد تحته أسماء البابوات مبدوءة بوصف «قداسة الأب»، متبوعة بفترة الولاية البابوية لكل منهم مقسمة وفقاً لطبيعة البيانات البابوية الصادرة عنهم:

«- نصوص صلوات أنجيلوس و ريجينا كولي (صلوة ملاك الرب و صلاة ملكة السماء).

- الخطابات.

- المراسيم الرسولية.

- الكتابات الرسولية الأولى والثانية.

- المقابلات البابوية.

- سير الحياة الذاتية.

- الرسائل.

- الكتب.

- الكتابات البابوية الدورية.

- اليوبيلات.

- القرارات البابوية الفردية.

- الرحلات البابوية.

- المواعظ.

إن الإطلاع على هذه المكتبة الإلكترونية يبيّن مدى ثرائها الخارق للعادة. فبفضل التكنولوجيا الحديثة يوفر الباحث على نفسه عناء التقليب في صفحات الجرائد القديمة مثل (صحيفة الفاتيكان «أوسيرفاتوري رومانو») والمجلات والكتب، من المجالات المصغرة.

لكنني أعترف بأن الإطلاع على الوثائق القديمة في أرشيف الفاتيكان السري، له أيضا جاذبيته الخاصة.

وبالنسبة الى رسم رأس الملاك الصغير في الأسفل، فإن الباحث يصل الى «عروض معلومات». وهناك يتم التوجيه بشكل أساسي إما الى «المكتب الصحفي» أو الى «بولاتينو» وهي البشارة اليومية للفاتيكان، مرتبة بتسلسل زمني دقيق: «الأسبوع الجاري» و «الشهر الجاري» والسنوات على إنفراد، في البداية حتى سنة 1997م. وأما الرجوع زمنيا الى الوراء أكثر من ذلك، فإنه لا يتأتى للباحث في إنترنت الفاتيكان، إلا عبر البحث تحت أسماء البابوات: «قداسة الأب»، فالوثائق في غاية الغزارة.

وهكذا يكون الوصول الى الوثائق الأصلية متاحا عبر طريقين، إلا أنها ليست متوفرة دائما باللغة الألمانية. إن تجربتي الطويلة مع آلة البحث الفاتيكانيّة في الإنترنت لم تكن جيّدة الى ذلك الحد، إلا أن من الملاحظ إجراء تحسينات متواصلة عليها، علما بأن ثقة العثور على مواضيع البحث تتزايد مرة بعد الأخرى. وهناك بعض العناوين المفيدة في

الإنترنت حول الموضوع خارج نطاق آلات البحث التقليدية. وندرج أدناه عددا منها بعد الاختيار الدقيق:

http://www.dbk.de/schriften/fs_schriften.html -

يجد الباحث تحت هذا الرابط كنزا ثريا من الوثائق الصادرة عن مؤتمر الأساقفة الكاثوليك الألمان أيضا، سواء كانت ترجمات لوثائق الكنيسة في روما أو أكثر من ذلك، من وثائق ومعلومات من ألمانيا والكنيسة العالمية.

<http://www.uibk.ac.at> -

رابط جامعة إنسبروك: هنا يجد الباحث تحت الرابط التالي نصوص مصادر مسيحية:

<http://www.uibk.ac.at/theol/leseraum/quelltext>

وتحت الرابط التالي نصوص تعليم رسمية كنسية:

<http://www.uibk.ac.at/theol/leseraum/texte.html>

<http://www.zenit.org> -

رابط بعنوان: «العالم منظورا اليه من روما»: هذا الرابط يقدم العديد من وثائق الأحداث التي تجري في الفاتيكان باللغة الألمانية. وهذا مفيد بالدرجة الأولى عندما لا تتوفر في الفاتيكان الترجمات الى اللغة الألمانية.

<http://www.unigre.it> -

رابط صفحة الإنترنت لجامعة جريجوريانا البابوية في روما: هذا الرابط يعتبر مصدرا له صفة النفوذ الرسمي ويجد الباحث تحته معلومات مُهاجئة كثيرة حول الموضوع.

<http://www.fiu.edu> -

رابط جامعة فلوريدا الدولية: يجد الباحث تحته قائمة تشمل جميع الكرادلة اعتبارا من عام 112م على سبيل المثال.

وحول موضوع المسائل المسيحية - الإسلامية تقدم صفحة الإنترنت لكريستيان

ترول، بالإضافة الى مافيها من الروابط، أفضل مدخل لمتابعة التوصيل، وهي مدرجة كما يلي:

www.sankt-georgen.de/lehrende/troll.html – –

– باللغة الألمانية:

www.antwortenanmuslime.com

– باللغة الإنجليزية:

www.answers-to-muslims.com

– باللغة التركية:

www.islamacevaplar.com

قائمة المراجع والمصادر

إن فكرة التخلي (عن إخراج الملاحظات من النص) تنطبق على قائمة المصادر والمراجع أيضا، ولذلك اقتصرَت القائمة بالدرجة الأولى على العناوين المفيدة. وهذا الكتاب حول البابوات والإسلام جاء بالنسبة للمؤلف أيضا ثمرة لعقود زمنية من الدراسة والاشتغال العلمي بموضوع البابوية والمرافقة الصحفية للبابوات. وفي غضون ذلك إتجه الإهتمام في السنوات الأخيرة بشكل خاص نحو الأهمية المتزايدة لقضية العلاقات «بين روما ومكة». لقد أصبح موضوع «البابوات والإسلام» جزءا من السياسة العالمية منذ أن اندلعت مظاهرات الغضب في العالم الإسلامي إثر خطاب بينيديكت السادس عشر في شهر ايلول (سبتمبر) 2006م في ريجينسبورغ على أقرب تقدير. فهنا ظهر بوضوح زائد أن الصراع بين الثقافات والأديان التي تقوم عليها أو النابعة منها هو أحد المحركات الأساسية لتاريخ البشرية منذ القدم، وأنه كان يعتبر أمرا بديهيا، سواء في العصور القديمة بين الإغريق «والبرابرة» أو بين الرومان القدماء وغير المتحضرين، كما ينظر اليه هكذا في العصر الحديث أيضا بلا مرأى.

لقد قام العالم السياسي الأميركي صموئيل ب. هنتنجتون بإعادة هذه الحقيقة البسيطة إلى الأذهان في مؤلفه بعنوان «صدام الحضارات» الصادر عام 1996م، تلك الحقيقة التي ربما تم نسيانها أو إزاحتها من الأذهان في عصر المنافسة الباردة بين الإيديولوجيات بين عامي 1945 و 1989م، وهي الفترة التي تلت تلك الحروب الساخنة بين الأمم قبل لك. وليس بالإمكان الإشارة إلا إلى المراجع الأصلية والدقيقة وبعض الكتب المهمة الأخرى من بين الكم الزاخر للمؤلفات حول البابوات والبابوية وحول المسيحية والكنيسة، وندرج أدناه هذه المراجع التي استند المؤلف إليها:

Angenendt, A.: Toleranz und Gewalt. Das Christentum zwischen Bibel

2007 und Schwert. Münster

أنجندنت، أ.: التسامح والعنف - المسيحية بين الإنجيل والسيوف. مونستر 2007م.

Bihlmeyer, K., und H. Tüchle: Kirchengeschichte. 3 Bde., München 1969

بيهلماير، ك.، و هـ. توشلي: تاريخ الكنيسة. ثلاث مجلدات، ميونيخ 1969م.

Fuhrmann, H.: Die Päpste. München 1998

فوهرمان، هـ.: البابوات. ميونيخ 1998م.

:Ders.: Von Petrus zu Johannes Paul II. Das Papsttum

Gestalt und Gestalten. München 1980

المؤلف نفسه: من بطرس الى يوحنا بولص الثاني. البابوية: الهيئة والتشكلات. ميونيخ

1980م

Gelmi, J.: Die Päpste in Lebensbildern. Graz/Wien/Köln

1982

جيلمي، جيه: البابوات في صور حياتية. جراتس/فيينا/كولونيا 1992م.

.Gregorovius, F.: Geschichte der Stadt Rom im Mittelalter

Neuauflage, München 1978

حريجوروفوس، ف.: تاريخ مدينة روما في العصر الوسيط. طبعة جديدة ميونيخ

1978م.

.Haller, J.: Das Papsttum. Idee und Wirklichkeit

Bde., Hamburg 1950-1953; Neudruck 1962 5

(7) هالر، جيه: البابوية فكرة وواقع. 5 مجلدات، هامبورغ 1950-1953م، طبعة جديدة

1962م.

Helbling, H.: Politik der Päpste. Der Vatikan im Weltgeschehen

Berlin 1981. 1978-1958

(8) هيلبلينج، هـ.: سياسة البابوات. الفاتيكان في الحدث العالمي. 1958-1978م. برلين

1981م.

Jedin, H. (Hrsg.): Handbuch der Kirchengeschichte. 7 Bde. In 10 Teilen,
Freiburg i. Br. 1962–1979

(9) ييدين هـ. (ناشر): مدخل إلى تاريخ الكنيسة. 7 مجلدات في عشرة أجزاء، فرايبورغ
1962 – 1979م.

Kühner, H.: Das Imperium der Päpste. Zürich 1977

(10) كوهنر، هـ.: إمبراطورية البابوات. زيوريخ 1977م

Lexikon für Theologie und Kirche, 10 Bde., 1957–1965; Dritte Neuauflage,
Freiburg i. Br. 1993–2001

(11) معجم اللاهوت والكنيسة، 10 مجلدات، 1957 – 1965م، الطبعة الجديدة الثالثة،
فرايبورغ 1993 – 2001م.

Lortz, J.: Geschichte der Kirche in ideengeschichtlicher Betrachtung. 2
Bde., Münster 1962–1964

(12) لورتس، جيه.: تاريخ الكنيسة من منظور تاريخ الأفكار. مجلدين، مونستر 1962
– 1964م.

Pastor, L. von: Geschichte der Päpste seit dem

Anfang des Mittelalters. 16 Bde., Freiburg i. Br. 1955–1961

(13) باستور، ل. فون: تاريخ البابوات منذ بداية العصر الوسيط. 16 مجلد، فرايبورغ
1955 – 1961م.

Ranke, L. von: Die römischen Päpste in den

letzten vier Jahrhunderten. Wien 1834–1836

Neuauflage Stuttgart 1953

(14) رانكه، ل. فون: بابوات روما في القرون الزمنية الأربعة الأخيرة. فيينا 1834 –

1836م، طبعة جديدة، شتوتجارت 1953م.

Ders.: Geschichte der Reformation. Aus: Deutsche Geschichte im Zeitalter
der Reformation. Berlin 1839–1847

(15) المؤلف نفسه: تاريخ الإصلاح الديني. مقتبسا من: التاريخ الألماني في عصر
الإصلاح الديني. برلين 1939 – 1947م.

Rendina, C.: I Papi. Rom 1983

ريندينا، سيه: البابا (1). روما 1983م.

Ders.: Il Vaticano. Rom 1986

المؤلف السابق نفسه: الفاتيكان (2): روما 1986م.

Rogier, L. J., und R. Aubert (Hrsg.): Geschichte der Kirche. 5 Bde. in 6
Teilen, Einsiedeln 1963–1977

(18) روحير، ل. جيه.، و ر. أوبيرت (ناشران): تاريخ الكنيسة. 5 مجلدات في 6 أجزاء،
آينزديلن 1963 – 1977م.

Schatz, K.: Der Päpstliche Primat. Seine Geschichte von den Ursprüngen
bis zur Gegenwart. Würzburg 1990

(19) شاتس، ك.: الحبر البابوي الأعظم. تاريخه من البدايات حتى الوقت الحاضر.
فورتسبورغ 1990م.

Schwaiger, G.: Geschichte der Päpste im 20. Jahrhundert. München 1968

(20) شفايجر، ج.: تاريخ البابوات في القرن العشرين. ميونيخ 1968م.

Ein reiches Literaturverzeichnis für die Beziehungen zwischen dem
:Vatikan und dem Islam bietet

ويتوفر في المراجع التالية فهرس ثرية بالأدبيات حول العلاقات بين الفاتيكان
والإسلام:

Görlach, A.: Der Heilige Stuhl im interreligiösen Dialog mit islamischen – Akteuren in Ägypten und der Türkei. Würzburg 2007 . Die Promotionsarbeit reicht nur bis zum Frühjahr 2006 und ist auf zwei Länder beschränkt, führt jedoch gut in die wissenschaftliche, auf Dokumente gestützte Problematik .ein

21) جورلاخ، أ.: الكرسي المقدس في الحوار بين الأديان مع الفعاليات الإسلامية في مصر وتركيا. فورتنسبورغ 2007م. رسالة دكتوراه تعالج الموضوع حتى عام 2006م ويقتصر بحثها على بلدين، لكنها تستند بصورة جيدة على الوثائق وتمثل مدخلا علميا الى القضية المطروحة.

Huntington, S.: Kampf der Kulturen. Hamburg 1996 Bedarf als Klassiker – keiner Empfehlung, ebenso wenig der Hinweis auf die Grenzen seiner Grundthese oder deren Interpretationen

22) هنتنجتون، ص.: صدام الحضارات. هامبورغ 1996م. هذا الكتاب باعتباره مؤلفا كلاسيكيا غني عن التوصية، كما انه لا يستدعي الإشارة الى حدود الفرضية الرئيسية التي عالجها أو تفسيراتها.

وتتطلب مجالات مواضيع محددة مثل الحملات الصليبية أو سبينوزا قوائم مراجع منفصلة. لكنني وجدت على سبيل المثال في المعرض الممتاز عن («الحملات الصليبية») الذي أقيم في أوائل عام 1997م في قصر البندقية في روما (بالاتسو فينيتسيا) كتالوجا عاما رائعا، يحتوي على قائمة مؤلفات واسعة مفصلة (بيليو جرافيا جنرالي)، وقد تم في الوقت اللاحق استكماله وتحديثه الى آخر وضع. فمن الممكن الاستناد الى تلك القائمة أو الى الطبعة الكاملة لأعمال سبينوزا (سبينوزا «أويري») التي نشرت في إيطاليا (دار نشر موندادوري) مع مدخل عظيم كتبه «فيليو ميچيني» وقائمة مراجع ملفتة للإنتباه. ولكن المؤلف لم يرغب في إبداء ملاحظات حول العلوم المتخصصة حتى لا يرهق القارئ.

إن إعطاء قائمة بالمراجع حول الإسلام يفترض قبل كل شيء الإشارة إلى المكتبات، حيث أن ما نشر من المؤلفات في هذا المجال خلال ألفية وبصف تقريبا لا يمكن غصّ الطرف عنه. لذلك فإن الإكتفاء بذكر القليل المناسب المفيد منها هو أفضل من الحذلقه المعرفية التفصيلية. وهذا مسموح به، لأن موضوع الكتاب ليس الإسلام بكل جوانبه المختلفة التي لا يتأتى حصرها إلا من خلال معرفة متخصصة، وإنما موضوعه هو الجسر الذي بُدئ بتشيدده ولم يزل يشيد بالانطلاق من روما. فليس من المستلزم على سبيل المثال الاجابة بالتفصيل على أسئلة تبدأ بكيف ومتى وممن يتم في الإسلام تعريف الحرب والعنف أو الأرض المقدسة. فمن الأفضل أن يبدأ المرء بإدراك أن الحرب والعنف هما حرب وعنف مهما كان الهدف منهما وأن يتحدث حولهما، وأن يسأل عن سبب اجازة بناء مسجد في روما، بينما لا يجوز بناء كنيسة في البقاع الإسلامية المقدسة، ومن الأسب التواضع أمام الموضوع الكبير المتعلق بالإسلام. وينبغي على المسيحيين في الغرب بالذات، ومن الأولى على اللادنيين فيه، أن يقتربوا باحترام كبير من هذا الدين، لذلك فان من الأفضل الرجوع إلى المعاجم التي أثبتت التجربة نفعها:

König/Waldenfels: Lexikon der Religionen. Freiburg 1987 Schon von -
1987, doch immer noch für einen Überblick geeignet, mit den einschlägigen
Stichwörtern. Der Mitherausgeber und Autor, Kardinal Franz König
(1904–2004), prägte lange Jahre den Dialog der katholischen Kirche mit
.Andersgläubigen

23) كوينغ/فالدنفيلز: معجم الأديان. فرايبورغ 1987م. ورغم قدم سنة صدوره، إلا أنه ما زال صالحا لإعطاء النصح العامة بمفردات رامرة أساسية. والمؤلف المشارك بالنشر هو الكاردينال فرانس كوينغ (1904 – 2004م)، الذي طبع لسنوات طويلة حوار الكنيسة الكاثوليكية مع ذوي العقائد الأخرى بطابعه.

Lexikon für Theologie und Kirche. 10 Bde., 1957–1965; Dritte Neuauflage,

.11 Bände, Freiburg i. Br. 1993–2001. Von großem, unersetzbarem Wert

(24) معجم اللاهوت والكنيسة. 10 مجلدات، 1957 – 1965م، طبعة جديدة ثالثة، 11 مجلد، فرايبورغ 1993 – 2001م .

المعجم ذو قيمة كبيرة لا يستغنى عنها.

وتصلح المراجع التالية كمدخل الى الموضوع:

Halm von Beck, H.: Der Islam. Geschichte und Gegenwart. München

2007

(25) هالم فون بيك، هـ.: الإسلام. تاريخ وحاضر، ميونيخ 2007م.

Khoury, A. Th.: Einführung in die Grundlagen des Islam. Graz 1978

(26) حوري، ع. ت.: مدخل الى قواعد الإسلام. جراتس 1978م.

Ders.: Toleranz im Islam. München 1980

(27) المؤلف نفسه: التسامح في الإسلام. ميونيخ 1980م.

Küng, H.: Der Islam. Wesen und Geschichte. München 2007

(28) كونغ، هـ.: الإسلام. جوهر وتاريخ. ميونيخ 2007م.

Ders.: Der Islam. Geschichte, Gegenwart, Zukunft. München 2006

(29) المؤلف نفسه: الإسلام. تاريخ وحاضر ومستقبل. ميونيخ 2006م.

Schimmel, A.: Der Islam. Eine Einführung. Stuttgart 1990

(30) شيميل، أ.: الإسلام. مدخل. شتوتجارت 1990م.

Schirrmacher, Chr., und U. Spuler-Stegemann: Frauen und die Scharia.

Die Menschenrechte im Islam. München 2006

(31) شيرماخر، ك.، و يو. شبولر- شتيعيمان: النساء والشرعة. حقوق الإنسان في

الإسلام. ميونيخ 2006م.

Troll, Chr. W.: Muslime fragen, Christen antworten. Kevelaer 2003

(32) ترول، ك.ف.: مسلمون يسألون ومسيحيون يجيبون. كيفيلير 2003م.

Ders.: Als Christ dem Islam begegnen. Würzburg 2004

(33) المؤلف نفسه: اللقاء مع الإسلام بوصفي مسيحياً. فورتسبورغ 2004م.

Ders.: Unterscheiden um zu klären. Orientierung im christlichislamischen

Dialog. Freiburg i. Br. 2008

(34) المؤلف نفسه: التمييز من أجل الإيضاح. التوجه في الحوار المسيحي - الإسلامي.

فرايبورغ 2008م.

شكر وتقدير

إن من واجبي أن أتقدم بالشكر الى أشخاص كثيرين ساهموا بشكل أو بآخر في نشوء هذا الكتاب. فلم يكن من الوارد لموضوع «البابوات والبابوية وعلاقتها بالإسلام» أن يتنامى بدون المساعدة التي قدّموها. وأول من أقدم شكري له هو البابا الحالي، بينيديكت السادس عشر: وهو نفسه البروفسور يوسف راتسينجر والأسقف الأعلى في ميونيخ والكاردينال المشرف على هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة الذي واكب اشتغالي المهني والشخصي بالكنيسة الكاثوليكية وأثر فيه إنسانيا ولاهوتيا منذ سنوات عديدة، بدون أن يقلص أبدا من حُرّيتي في اتخاذ موقف مغاير أو يستهين بها. وقد علّمني في محاثات ودّية ومن خلال كتاباته العديدة، من بين أمور أخرى، عدم التوقف عند الأحكام المسبقة حول الكنيسة والبابوية.

ومن بين الآخرين الكثيرين الذين علّني أن أقدم شكري لهم، أود أن أخص بالذكر بعضهم نيابة عن الكل:

– الكاردينال تاريسيو بيرتوني، الذي شغل أولا منصب سكرتير هيئة الفاتيكان لشؤون العقيدة، ويشغل الآن منصب سكرتير دولة للبابا (رئيس وزراء دولة الفاتيكان).
– الكاردينال باول يوسف كورديس، الذي بدأ أسقفاً ثم رئيس أساقفة وصولاً الى حكومة الفاتيكان في روما.

– الكاردينال فالتر كاسبر، الذي شغل أولا منصب أسقف روتينبورغ-شتوتغارت، ثم أصبح سكرتيرا (وزيرا في حكومة الفاتيكان)، وهو يترأس الآن مجلس الفاتيكان «لدعم وحدة المسيحيين»، وقد قدّم بعض الاقتراحات اللاهوتية للحوار.

– الكاردينال جان-لويس تاوران، الذي شغل في البداية منصب «وزير خارجية» الفاتيكان، وهو الآن «رئيس مجلس شؤون الحوار»، الذي شرح لي بكل ثقة بعض النظرات العامة حول السياسة الكنسية.

- الأسقف دكتور اللاهوت يوسف كليمنس، الذي عمل سنوات طويلة كمعاون أمين لا يستغنى عنه الى جانب الكاردينال راتسينجر، ويقوم الآن بمهامه من موقع مسؤول في «المجلس البابوي لشؤون الرعية المسيحية».

- المونسنيور خالد ب. عكشة من مجلس الحوار، الذي وجهني بصمت لتتبع آثار صحيحة كثيرة.

- وأخير الكرستيان ف. تروول س. جيه.، الذي قابلته أولاً في الهند، وجعلني أشاركه خبراته الغنية.

وإنني أعود بكل سرور الى التفكير بالخبرات الشخصية، التي حصلت عليها من المجمع الثاني للفاتيكان، والتي تبين في الوقت اللاحق أنها مثمرة دائماً.

وأوجه شكري كذلك الى «جامعة جريجوريانا البابوية» في روما والى أساتذتها المشكلين لجمعية يسوع، فانهم لم يستعرضوا أمامي الأسس الفلسفية واللاهوتية فحسب، وإنما دعموا في السنوات الأخيرة البحوث الفلسفية والتاريخية الدينية أيضاً، فوجدت بحوثهم هذه طريقها الى هذا الكتاب بخصوص العلاقة مع الإسلام.

وبودي أن أشكر أيضاً وبشكل خاص جميع القيمين المتعددين على الأرشيف السري للفاتيكان، لتسهيلهم لي الاطلاع على وثائق قيمة، الى جانب العديد من العلماء والناشرين والزملاء.

وأوجه بشكر مميز الى «رومان هوكه» من وكالة المؤلفين ودور النشر (آفا)، الذي استحسن هذا الكتاب، والى «يوهانيس ياكوب» من دار نشر سي. بيرتيلسمان، الذي رتب بالموضوع ودعم تحويل المخطوطة الى كتاب، والى المصحح «إيكارد شوستر»، الذي وقاني عبر انتباهه ومعالجته للأخطاء الصغيرة من إحراجات كبيرة.

